

مختار الأخبار

الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار

تأليف

المعلم العلامة المحجة فخر الأئمة الميرزا

الشيخ محمد باقر المجلسي

"تدريسه"

١٣٧ - ١١١٠ هـ

طبعة جديدة محققة ومصححة

بإشراف لجنة من العلماء

دار احياء التراث العربى

1

العقل

والجهل

مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَئِمَّةِ الْأَظْهَارِ

تَأَلِيفُ
الْعَلَمِ الْعَلَامَةِ الْمُجْتَمِعَةِ فَخْرِ الْأُمَّةِ الْمَوْلَى
الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ بَاقِرِ الْمُجَلِّسِيِّ
«تَدْرِيسُهُ»

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ



مُؤَسَّسَةُ الْوَفَاءِ
بَيْروت - لُبْنَان

كَافَّ الْحَقُّوقَ لَا مَحْفُوظَةَ، وَمُسَجَّلَةَ
الطبعة الثانية المصحَّحة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي سمك سماء العلم ، وزينها ببروجها للنظرين ، وعلق عليها قناديل الأنوار بشموس النبوة و أقمار الإمامة لمن أراد سلوك مسالك اليقين ، وجعل نجومها رجوماً لوساوس الشياطين ، وحفظها بثواقب شهبها عن شبهات المضلّين ، ثمّ بمضلات الفتن أغطش ليلاً^(١) و بنيرات البراهين أخرج ضحاها ، و مهد أراضي قلوب المؤمنين لبساتين الحكمة اليمانية فدحاها ، و هيأها لأزهار أسرار العلوم الربانية فأخرج منها ماءها و مرعاها ، و حرسها عن زلازل الشكوك والأوهام ، فأودع فيها سكنيةً من لطفه كجبال أرساها ، فنشكره على نعمه التي لا تحصى ، معترفين بالعجز و القصور ، و نستهديه لمرشد أمورنا في كلّ ميسور و معسور .

و نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة علم و إيقان ، و تصديق و إيمان ، يسبق فيها القلب اللسان ، و يطابق فيها السرّ الإعلان . وأنّ سيّد أنبيائه و نخبه أصفياه و نوره في أرضه و سمائه محمدًا ﷺ عبده المنتجى ، و رسوله المجتبي ، و حبيه المرتجى ، و حجته على كافّة الورى ، وأنّ وليّ الله المرتضى ، و سيفه المنتضى ،^(٢) و نبأه العظيم ، و صراطه المستقيم ، و حبله المتين ، و جنبه المكين ، عليّ بن أبي طالب ﷺ سيّد الوصيين ، و إمام الخلق أجمعين ، و شفيع يوم الدين ، و رحمة الله على العالمين . و أنّ أطائب عترته و أفاخم ذريّته و أبرار أهل بيته سادات الكرام و أئمة الأنام ، و أنوار الظلام ، و مفاتيح الكلام ، و ليوث الزّحام ، و غيوث الإناعام ، خلّقهم الله من أنوار عظّمته ، و أودعهم أسرار حكّمته ، و جعلهم معادن رحمته ، و أيّدهم

(١) في الصحاح : أغطش الله الليل : أظلمه .

(٢) نضاً سيفه و انتضاء : سلّه .

بروحه ، واختارهم على جميع بريته ، لهم سمكت المسموكات ، ودحيت المدحوات ، وبهم رست الراسيات واستقرّ العرش على السماوات ، وبأسرار علمهم أينعت ^(١) ثمار العرفان في قلوب المؤمنين ، وبأمطار فضلهم جرت أنهار الحكمة في صدور الموقنين ، فصلوات الله عليهم ما دامت الصلوات عليهم وسيلة إلى تحصيل المثوبات ، والثناء عليهم ذريعة لرفع الدرجات . ولعنة الله على أعدائهم ما كانت دركات الجحيم معدة لشدائد العقوبات . واللعن على أعداء الدين معدودة من أفضل العبادات .

اما بعد : فيقول الفقير إلى رحمة ربّه الغافر ابن المنتقل إلى رياض القدس محمد تقى طيّب الله رمسه محمد باقر عفى الله عن جرائمهما وحشرهما مع أئمتّهما ^(٢) : إعلموا يا معاشر الطالبين للحقّ واليقين المتمسّكين بعروة اتباع أهل بيت سيّد المرسلين - صلوات الله عليهم أجمعين - أنّي كنت في عنوان شبابي حريصاً على طلب العلوم بأنواعها ، مولعاً باجتناء فنون المعالي من أفنانها ^(٣) ، فبفضل الله سبحانه ووردت حياضها وأتيت رياضها ، و عثرت على صحاحها ومراضها ، حتّى ملأت كميّ من ألوان ثمارها ، واحتوى جيبى على أصناف خيارها ، وشربت من كلّ منهل ^(٤) جرعة رويّة وأخذت من كلّ بيدر حفنة ^(٥) مغنية ، فنظرت إلى ثمرات تلك العلوم وغاياتها ، وتفكّرت في أغراض الماحصلين وما يحسّهم على البلوغ إلى نهاياتها ، وتأمّلت فيما ينفع منها في المعاد ، وتبصّرت فيما يوصل منها إلى الرشد ، فأيقنت بفضلها وإلهامه تعالى أنّ زلال العلم لا ينقح ^(٦) إلّا إذا أخذ من عين صافية نبعت عن ينابيع الوحي والإلهام ، وأنّ الحكمة لا تنجع ^(٧) إذا لم تؤخذ من نوااميس الدين ومعاول الأنام .

(١) بنع الثمر : نضج ، وأينع مثله .

(٢) تقدم الكلام في ترجمته وترجمة والده أعلى الله مقامهما في المقدمة الاولى .

(٣) شجرة ذات أفنان : ذات أغصان .

(٤) البنهل : المورد ؛ وهو عين ماء ترويه الابل في المراعى .

(٥) البيدر : الموضع الذى يداس فيه الطعام . والحفنة : ملء الكفين من طعام .

(٦) نفع الماء العطش : سكنه .

(٧) نجع الطعام : هنا أكله . وقد نجع فيه الخطاب والوعظ والدواء : دخل و اثر .

فوجدت العلم كله في كتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وأخبار أهل بيت الرسالة الذين جعلهم الله خزاناً لعلمه وتراجمه لوحيه ، وعلمت أن علم القرآن لا يفي أحلام العباد باستنباطه على اليقين ، ولا يحيط به إلا من انتجبه الله لذلك من أئمة الدين ، الذين نزل في بيتهم الروح الأمين . فتركت ما ضيّعت زماناً من عمري فيه ، مع كونه هو الرّائج في دهرنا ، وأقبلت على ما علمت أنه سينفني في معادي ، مع كونه كاسداً في عصرنا . فاخترت الفحص عن أخبار الأئمة الطاهرين الأبرار سلام الله عليهم ، وأخذت في البحث عنها ، وأعطيت النظر فيها حقّه ، وأوفيت التدرّب فيها حظّه .

ولعمري لقد وجدتها سفينة نجاة ، مشحونةً ب ذخائر السعادات ، وألفيتها ^(١) فلکاً مزيّناً بالنييرات المنجية عن ظلم الجهالات ، و رأيت سبلها لائحةً ، و طرقها واضحةً ، و أعلام الهداية والفلاح على مسالكها مرفوعةً ، و أصوات الدّاعين إلى الفوز والنجاح في مناهجها مسموعةً ، و وصلت في سلوك شوارعها إلى رياض نضرة ، و حدائق خضرة ، مزيّنةً بأزهار كلّ علم و ثمار كلّ حكمة ، وأبصرت في طيّ منازلها طرقاً مسلوكةً معمورةً ، موصلةً إلى كلّ شرف و منزلة . فلم أعر على حكمة إلا وفيها صفوها ، ولم أظفر بحقيقة إلا وفيها أصلها .

ثمّ بعد الإحاطة بالكتب المتداولة المشهورة تتبّعت الأصول المعتمدة المهجورة التي تركت في الأعصار المتطاولة والأزمان المتمادية إمّا : لاستيلاء سلاطين المخالفين و أئمة الضلال . أو : لرواج العلوم الباطلة بين الجهّال المدّعين للفضل و الكمال . أو : لقلّة اعتناء جماعة من المتأخّرين بها ، اكتفاءً بما اشتهر منها . لكونها أجمع و أكفى وأكمل وأشفى من كلّ واحد منها .

فطفقت أسأل عنها في شرق البلاد وغربها حيناً ، وألحّ في الطلب لدى كلّ من أظنّ عنده شيئاً من ذلك وإن كان به ضئيلاً ^(٢) . ولقد ساعدني على ذلك جماعة من

(١) ألفيت الشيء : وجدته .

(٢) الضنين : البغيل ، أى وإن كان فى إعطائه كل أحد بغيلاً إما : لنفاسة نسخه أولندوتها .

الإخوان، ضربوا في البلاد لتحصيلها، و طلبوها في الأصقاع و الأقطار طلباً حثيثاً حتى اجتمع عندي بفضل ربّي كثير من الأصول المعتبرة التي كان عليها موعول العلماء في الأعصار الماضية، و إليها رجوع الأفاضل في القرون الخالية، فألفتها مشتملة على فوائد جمّة خلّت عنها الكتب المشهورة المتداولة، و اطلّعت فيها على مدارك كثير من الأحكام اعترف الأكثرون بخلوّ كلّ منها عمّا يصلح أن يكون مأخذاً له فبذلت غاية جهدي في ترويحها و تصحيحها و تنسيقها و تنقيحها.

ولمّا رأيت الزمان في غاية الفساد و وجدت أكثر أهلها حائدين^(١) عمّا يؤدّي إلى الرشاد خشيت أن ترجع عمّا قليل إلى ما كانت عليه من النسيان و الهجران، و خفت أن يتطرّق إليها التشبّث، لعدم مساعدة الدهر الخوّان، و مع ذلك كانت الأخبار المتعلقة بكلّ مقصد منها متفرّقة في الأبواب، متبدّداً في الفصول، قلّما يتيسّر لأحد العثور على جميع الأخبار المتعلقة بمقصد من المقاصد منها، و لعلّ هذا أيضاً كان أحد أسباب تركها، و قلّة رغبة الناس في ضبطها.

فعمّمت بعد الاستخارة من ربّي والاستعانة بحوله وقوّته، و الاستمداد من تأييده و رحمته، على تأليفها و نظمها و ترتيبها و جمعها، في كتاب متّسقة^(٢) الفصول و الأبواب، مضبوطة المقاصد و المطالب، على نظام غريب و تأليف عجيب لم يعهد مثله في مؤلّفات القوم و مصنفاتهم، فجاء بحمد الله كما أردت على أحسن الوفاء، و أتاني بفضل ربّي فوق ما مهّدت و قصدت على أفضل الرجاء. فصدّرت كلّ باب بالآيات المتعلقة بالعنوان ثمّ أوردت بعدها شيئاً ممّا ذكره بعض المفسّرين فيها إن احتاجت إلى التفسير و البيان. ثمّ إنّه قد حاز كلّ باب منه إمّا: تمام الخبر المتعلّق بعنوانه، أو: الجزء الذي يتعلّق به مع إيراد تمامه في موضع آخر أليق به، أو: الإشارة إلى المقام المذكور فيه لكونه أنسب بذلك المقام، رعايةً لحصول الفائدة المقصودة مع الإيجاز التام. و أوضحت ما يحتاج من الأخبار إلى الكشف ببيان شاف على غاية الإيجاز

(١) حاد عن الشيء: مال عنه و عدل.

(٢) اتسق الامر: انتظم.

لثلاثاً تطول الأبواب ويكثر حجم الكتاب، فيعسر تحصيله على الطلاب. وفي بالي - إن أمهلني الأجل وساعدني فضله عز وجل - أن أكتب عليه شرحاً كاملاً يحتوي على كثير من المقاصد التي لم توجد في مصنفات الأصحاب، وأشبع فيها الكلام لأولي الألباب.

ومن الفوائد الطريفة لكتابتنا اشتماله على كتب وأبواب كثيرة الفوائد، جمة العوائد، أهملها مؤلفوا أصحابنا رضوان الله عليهم، فلم يقدروا لها كتاباً ولا باباً: ككتاب العدل والمعاد، وضبط تواريخ الأنبياء والأئمة عليهم السلام، وكتاب السماء والعالم المشتمل على أحوال العناصر والمواليد وغيرها مما لا يخفى على الناظر فيه.

فيا معشر إخوان الدين المدعين لولاء أئمة المؤمنين، أقبلوا نحو مآدبتي ^(١) هذه مسرعين، وخذوها بأيدي الإذعان واليقين، فتمسكوا بها واثقين، إن كنتم فيما تدعون صادقين. ولا تكونوا من الذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، ويترشح من فحواي كلامهم مطاوي جنوبهم، ولا من الذين أشربوا في قلوبهم حب البدع والأهواء بجهلهم وضلالهم، وزيّفوا ^(٢) ما روجته الملل الحقّة بما زخرفته منكروا الشرايع بمموّهات ^(٣) أقوالهم.

فيا بشرى لكم ثمّ بشرى لكم إخواني! بكتاب جامعة المقاصد، طريفة الفرائد، لم تأت الدهور بمثله حسناً وبهاءً! وانجم طالع من أفق الغيوب لم ير الناظرون ما يدانيه نوراً وضياءاً! و صديق شقيق لم يعهد في الأزمان السالفة شبهه صدقاً وفاءً! كفّاك عماك يا مكر علوّ أفئانته ^(٤)!، و سموّ أغصانه حسداً وعناداً وعمهاً ^(٥) وحسبك ريبك، يا من لم يعترف برفعة شأنه! و حلاوة بيانه جهلاً وضلالاً و بلهاً، ولاشتماله على أنواع العلوم والحكم والأسرار وإغناؤه عن جميع كتب الأخبار سميّته بكتاب:

(١) الادبة و المادبة : طعام يصنع لدعوة أو عرس .

(٢) زافت الدراهم : صارت مردودة . و زيف الدراهم : زافها

(٣) قول موه : مزخرف او مزوج من الحق والباطل .

(٤) وفي نسخة : فضل احسانه .

(٥) العمه : التجير و التردد .

(بحار الانوار)

الجامعة لدرر أخبار الأئمة الاطهار

فأرجو من فضله سبحانه على عبده الراجي رحمته وامتثانه أن يكون كتابي هذا إلى قيام قائم آل محمد - عليهم الصلوة والسلام والتحية والإكرام - مرجعاً للأفاضل الكرام، ومصدراً لكل من طلب علوم الأئمة الأعلام، ومرغماً للملاحدة اللثام، وأن يجعله لي في ظلمات القيامة ضياءً ونوراً، ومن مخاوف يوم الفرع الأكبر أمناً وسروراً، وفي محازي يوم الحساب كرامةً وجوراً^(١) وفي الدنيا مدى الأعصار ذكراً موفوراً، فإنه المرجو لكل فضل ورحمة، وولي كل نعمة، وصاحب كل حسنة، والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله على محمد وأهل بيته الغر الميامين النجباء المكرمين. ولتقدم قبل الشروع في الأبواب مقدمة لتمهيد ما اصطلحنا عليه في كتابنا هذا، وبيان مآلبد من معرفته في الاطلاع على فوائده. وهي تشتمل على فصول:

(الفصل الاول)

في بيان الاصول والكتب المأخوذ منها وهي: (٢)

كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام وكتاب علل الشرائع والأحكام، وكتاب إكمال الدين وإتمام النعمة في الغيبة، وكتاب التوحيد، وكتاب الخصال، وكتاب الأمالي والمجالس، وكتاب نواب الأعمال وعقاب الأعمال، وكتاب معاني الأخبار، وكتاب الهداية، ورسالة العقائد، وكتاب صفات الشيعة، وكتاب فضائل الشيعة، وكتاب مصادقة الإخوان، وكتاب فضائل الأشهر الثلاثة، وكتاب النصوص،

(١) الجبور كفيلوس: السرور والنعمة.

(٢) قد اسفلنا الكلام حول تلك الكتب وترجمة مؤلفيها في المقدمة الثانية.

و كتاب المقنع ، كلها للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رضوان الله عليه .

و كتاب الإمامة والتبصرة من الحيرة للشيخ الأجل أبي الحسن علي بن الحسين ابن موسى بن بابويه والد الصدوق طيب الله تربتهما ، وأصل آخر منه أو من غيره من القدماء المعاصرين له . ويظهر من بعض القرائن أنه تأليف الشيخ الثقة الجليل هارون ابن موسى التلعكبري رحمه الله .

و كتاب قرب الإسناد للشيخ الجليل الثقة أبي جعفر محمد بن عبدالله بن جعفر ابن الحسين بن جامع بن مالك الحميري القمي . وظني أن الكتاب لوالده و هو راو له ، كما صرح به النجاشي ، وإن كان الكتاب له كما صرح به ابن إدريس رحمه الله فالوالد متوسط بينه وبين ما أوردها من أسانيد كتابه .

و كتاب بصائر الدرجات للشيخ الثقة العظيم الشأن محمد بن الحسن الصفار . و كتاب المجالس الشهير بالأمالی ، و كتاب الغيبة ، و كتاب المصباح الكبير ، و كتاب المصباح الصغير ، و كتاب الخلاف ، و كتاب المبسوط ، و كتاب النهاية ، و كتاب الفهرست ، و كتاب الرجال ، و كتاب تفسير التبيان ، و كتاب تلخيص الشافي ، و كتاب العدة في أصول الفقه ، و كتاب الاقتصاد ، و كتاب الإيجاز في الفرائض ، و كتاب الجمل وأجوبة المسائل الحائرية وغيرها من الرسائل ، كلها للشيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه .

و كتاب الإرشاد ، و كتاب المجالس ، و كتاب النصوص ، و كتاب الاختصاص و الرسالة الكافية في إبطال توبة الخاطئة ، و رسالة مسار الشيعة في مختصر التواريخ الشرعية ، و كتاب المقنعة ، و كتاب العيون والمحاسن المشتهر بالفصول ، و كتاب المقالات ، و كتاب المزار ، و كتاب إيمان أبي طالب و رسائل ذباح أهل الكتاب و المتعة ، و سهو النبي و نومه عليه السلام عن الصلاة ، و تزويج أمير المؤمنين عليه السلام بنته من عمر ، و وجوب المسح ، و أجوبة المسائل السروية والعكبرية و الإجدى والخمسين وغيرها ، و شرح عقائد الصدوق ، كلها للشيخ الجليل المفيد محمد بن

محمد بن النعمان قدس الله لطيفه ^(١) .

و كتاب المجالس الشهير بالأمالى للشيخ الجليل أبي عليّ الحسن بن شيخ الطائفة قدس الله روحهما .

و كتاب كامل الزيارة للشيخ النبيل الثقة أبي القاسم جعفر بن محمد بن جعفر بن موسى بن قولويه .

و كتاب المحاسن والآداب للشيخ الكامل الثقة أحمد بن محمد بن خالد البرقي .
و كتاب التفسير للشيخ الجليل الثقة عليّ بن إبراهيم بن هاشم القمي ، و كتاب العلل لولده الجليل محمد .

و كتاب التفسير لمحمد بن مسعود السلمي المعروف بالعيّاشيّ الشيخ الثقة الراوية للأخبار .

و كتاب التفسير المتسوب إلى الإمام الهمام الصمصام الحسن بن عليّ العسكريّ صلوات الله عليه و على آباءه وولده الخلف الحجّة .

و كتاب روضة الواعظين و تبصرة المتعظّين للشيخ محمد بن عليّ بن أحمد الفارسيّ ، و أخطأ جماعة و نسبوه إلى الشيخ المفيد ، و قد صرّح بما ذكرناه ابن شهر آشوب في المناقب و الشيخ منتجب الدّين في الفهرست و العلامة رحمه الله في رسالة الإجازة و غيرهم . و ذكر العلامة سنده إلى هذا الكتاب كما سنذكره في المجلّد الآخر من الكتاب إن شاء الله تعالى .

ثمّ أعلم أنّ العلامة رحمه الله ذكر اسم المؤلّف كما ذكرناه . و سيظهر من كلام ابن شهر آشوب أنّ المؤلّف محمد بن الحسن بن عليّ الفتّال الفارسيّ ، و أنّ صاحب التفسير و صاحب الروضة واحد ، و كذا ذكره في كتاب معالم العلماء . و يظهر من كلام الشيخ منتجب الدّين في فهرسته أنّهما اثنان : حيث قال : محمد بن عليّ الفتّال النيسابوريّ صاحب التفسير ثقة و أيّ ثقة ! و قال - بعد فاصلة كثيرة - : الشيخ الشهيد محمد بن أحمد الفارسيّ مصنّف كتاب روضة الواعظين .

وقال ابن داود - في كتاب الرّجال - : محمد بن أحمد بن عليّ القُتّال النيسابوريّ
المعروف بابن الفارسيّ (١) متكلّم ، جليل القدر ، فقيه ، عالم ، زاهد ، ورع
قتله أبوالمحسن عبدالرزاق رئيس نيسابور ، الملقّب بشهاب الإسلام - لعنه الله - إنتهى .
و يظهر من كلامه أنّ اسم أبيه أحمد . وأمّا نسبته إلى رجال الشيخ فلا يخفى سهوه
فيه ! إذ ليس في رجال الشيخ منه أثر مع أنّ هذا الرجل زمانه متأخّر عن زمان الشيخ
بكثير كما يظهر من فهرست الشيخ منتجب الدّين ، و من إجازة العلامة ، و من
كلام ابن شهر آشوب . و على أيّ حال يظهر ممّا نقلنا جلاله المؤلّف ، و أنّ كتابه
كان من الكتب المشهورة عند الشيعة .

و كتاب إعلام الوری بأعلام الهدى ، ورسالة الآداب الدنيّة ، و تفسير مجمع
البيان و تفسير جامع الجوامع ، كلّها للشيخ أمين الدين أبي عليّ الفضل بن الحسن
ابن الفضل الطبرسيّ المجمع على جلالته و فضله وثقته .

و كتاب مكارم الأخلاق و ينسب إلى الشيخ المذكور أبي عليّ و هو غير
صواب ، بل هو تأليف أبي نصر الحسن بن الفضل ابنه ، كما صرّح به ولده الخلف
في كتاب مشكاة الأنوار ، و الكفعميّ فيما الحق بالدّرع الواقعة ، و في البلدان الأمين .
و كتاب مشكاة الأنوار لسبط الشيخ أبي عليّ الطبرسيّ ، ألفه تميماً لمكارم
الأخلاق تأليف ولده الجليل .

و كتاب الاحتجاج ، و ينسب هذا أيضاً إلى أبي عليّ و هو خطأ ، بل هو تأليف
أبي منصور أحمد بن عليّ بن أبي طالب الطبرسيّ ، كما صرّح به السيّد ابن طاوس
في كتاب كشف المحجّة و ابن شهر آشوب في معالم العلماء ، وسيظهر لك ممّا سننقل
من كتاب المناقب لا بن شهر آشوب أيضاً .

و كتاب المناقب ، و كتاب معالم العلماء ، و كتاب بيان القنزير ، ورسالة متشابهة
لقران ، كلّها للشيخ الفقيه رشيد الدين أبي جعفر محمد بن عليّ بن شهر آشوب المازندرانيّ .

(١) « لم » : رمز لمن لم يرو عن النبي و الائمة صلوات الله عليهم اجمعين . « خج » :
رمز لكتاب رجال الشيخ الطوسي رحمه الله .

وكتاب كشف الغمّة للشيخ الثقة الزّكيّ عليّ بن عيسى الإربليّ .
وكتاب تحف العقول عن آل الرسول ، تأليف الشيخ أبي محمد الحسن بن عليّ
ابن شعبة .

وكتاب العمدة ، وكتاب المستدرّك ، وكتاب المناقب ، كلّها في أخبار المخالفين
في الإمامة ، للشيخ أبي الحسين يحيى بن الحسن بن الحسين بن عليّ بن محمد بن
البطريق الأسديّ .

وكتاب كفاية الأثر في النصوص على الأئمّة الإثني عشر للشيخ السعيد
عليّ بن محمد بن عليّ الخزّاز القميّ .

وكتاب تنبيه الخاطر و نزّهة النّاظر للشيخ الزّاهد ورّام بن عيسى بن أبي
النجم بن ورّام بن حمدان بن خولان بن إبراهيم بن مالك الأشتر . والسند إلى هذا
الكتاب المذكور في الإجازات ، وذكره الشيخ منتجب الدّين في الفهرس ، وقال :
إنّه عالم ، فقيه ، صالح ، شاهده بهجّة ، و وافق الخبر الخبر . وأثنى عليه السيّد ابن
طاوس .

وكتاب مشارق الأنوار ، وكتاب الألفين للمحافظ رجب البرسيّ . ولأعتمد
على ما يتفرّد بنقله لا شتمال كتابيه على ما يوهّم الخطب و الخلط و الارتفاع . وإنّما
أخرجنا منهما ما يوافق الأخبار المأخوذة من الأصول المعتمدة .

وكتاب الذّكرى ، وكتاب الدّروس ، وكتاب القواعد ، وكتاب البيان ،
وكتاب الألفيّة ، وكتاب النّقليّة ، وكتاب نكت الإرشاد ، وكتاب المزار ، ورسالة
الإجازات ، وكتاب اللّوامع ، وكتاب الأربعين ، ورسالة في تفسير الباقيات
الصالحات ، كلّها للشيخ العلامة السعيد الشهيد محمد بن مكّيّ قدّس الله لطيفه ،
وكتاب الاستدارك ، وكتاب الدرّة الباهرة من الأصداف الطاهرة له قدّس سرّه
أيضاً كما أظنّ . و الأخير عندي منقولاً عن خطّه رحمه الله ، و سائر رسائله ،
وأجوبة مسائله .

و كتاب الدرر و الغرر ، و كتاب تنزيه الأنبياء ، و كتاب الشافي ، و كتاب

شرح قصيدة السيّد الحميريّ ، و كتاب جمل العلم و العمل ، و كتاب الانتصار ، و كتاب الذريعة ، و كتاب المقنع في الغيبة ، و رسالة تفضيل الأنبياء على الملائكة عليهم السلام ، و رسالة المحكم و المتشابه . و كتاب متقد البشر من أسرار القضاء و القدر ، و أجوبة المسائل المختلفة ، كلّها للسيّد المرتضى علم الهدى أبي القاسم عليّ بن الحسين الموسويّ نور الله ضريحه .

و كتاب عيون المعجزات ينسب إليه . ولم يثبت عندي إلا أنّه كتاب لطيف عندنا منه نسخة قديمة ، ولعله من مؤلّفات بعض قدماء المحدثين ^(١) ، يروي عن أبي عليّ محمد بن هشام ، و عن محمد بن عليّ بن إبراهيم .

و كتاب نهج البلاغة ، و كتاب خصائص الأئمّة ، و كتاب المجازات النبويّة و تفسير القرآن ، للسيّد الرضيّ محمد بن الحسين الموسويّ قدّس سرّه .

و كتاب طبّ الأئمّة عليهم السلام لأبي عتاب عبد الله بن بسطام بن سابور الزيات ، وأخيه الحسين بن بسطام ذكرهما النجاشيّ من غير توثيق ، و ذكر أن لهما كتاباً جمعا في الطبّ .

و كتاب صحيفة الرضا المسندة إلى شيخنا أبي عليّ الطبرسيّ رحمه الله ، بإسناده إلى الرضا عليه السلام .

و كتاب طبّ الرضا عليه السلام كتبه للمأمون ، و هو معروف بالرسالة الذهبيّة . و كتاب فقه الرضا عليه السلام أخبرني به السيّد الفاضل المحدث القاضي أمير حسين طاب ثراه بعد ماورد إصفهان . قال : قد اتفق في بعض سني مجاورتي بيت الله الحرام أن أتاني جماعة من أهل قم حاجّين ، و كان معهم كتاب قديم يوافق تاريخه عصر الرضا صلوات الله عليه و سمعت الوالدرجه الله أنّه قال : سمعت السيّد يقول : كان عليه خطّه صلوات الله عليه ، و كان عليه إجازات جماعة كثيرة من الفضلاء ، و قال السيّد : حصل لي العلم بتلك القرائن أنّه تأليف الإمام عليه السلام فأخذت الكتاب و كتبه و صحّحته فأخذ والدي قدّس الله روحه هذا الكتاب من السيّد واستنسخه و صحّحه .

وأكثر عباراته موافق لما يذكره الصدوق أبو جعفر بن بابويه في كتاب من لا يحضره -
 الفقيه من غير سند ، وما يذكره والده في رسالته إليه وكثير من الأحكام التي ذكرها
 أصحابنا ولا يعلم مستندها مذكورة فيه كما ستعرف في أبواب العبادات .
 و كتاب المسائل المشتمل على جل ما سأل به السيد الشريف الجليل النبيل
 علي بن الإمام الصادق جعفر بن محمد أخاه الكاظم صلوات الله عليهم أجمعين .
 و كتاب الحزائج والجرائح للشيخ الإمام قطب الدين أبي الحسن سعيد بن
 هبة الله بن الحسن الراوندي .

و كتاب قصص الأنبياء له أيضاً ، على ما يظهر من أسانيد الكتاب و اشتهر
 أيضاً ، ولا يبعد أن يكون تأليف فضل الله بن علي بن عبيد الله الحسني الراوندي
 كما يظهر من بعض أسانيد السيد ابن طاوس . و قد صرح بكونه منه (١) في
 رسالة النجوم ، و كتاب فلاح السائل . و الأمر فيه هين لكونه مقصوداً على القصص ،
 و أخباره جلها مأخوذة من كتب الصدوق رحمه الله .
 و كتاب فقه القرآن للأول أيضاً .

و كتاب ضوء الشهاب شرح شهاب الأخبار للثاني فضل الله رحمه الله ، و كتاب
 الدعوات ، و كتاب اللباب ، و كتاب شرح نهج البلاغة ، و كتاب أسباب النزول ،
 له أيضاً .

و كتاب ربيع الشيعة ، و كتاب أمان الأخطار ، و كتاب سعد السعود ، و كتاب
 كشف اليقين في تسمية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام و كتاب الطرائف ، و كتاب الدروع
 الواقية و كتاب فتح الأبواب في الاستخارة ، و كتاب فرج المهموم بمعرفة منهج
 الحلال و الحرام من علم النجوم ، و كتاب جمال الأسبوع ، و كتاب إقبال الأعمال ،
 و كتاب فلاح السائل ، و كتاب مهج الدعوات ، و كتاب مصباح الزائر ، و كتاب
 كشف المحجّة لثمرّة المهبّجة ، و كتاب الملهوف على أهل الطفوف ، و كتاب غياث

(١) اي من أبي الحسن بن هبة الله - قال في كتاب فرج المهموم ص ٣٧ - ورواه سعيد بن
 هبة الله الراوندي رحمه الله في كتاب قصص الانبياء .

سلطان الوردى ، وكتاب المجتئى ، وكتاب الطرف ، وكتاب التحصين في أسرار ما زاد على كتاب اليقين ، وكتاب الإجازات ، ورسالة محاسبة النفس ، كلها للسيد النقيب الثقة الزاهد جمال العارفين ، أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طائوس الحسنى .
و كتاب زوائد الفوائد لولده الشريف^(١) المنيف الجليل المسمى باسم والده الملكنى بكنته .

و كتاب فرحة الغري للسيد المعظم غياث الدين الفقيه النسابة ، عبد الكريم ابن أحمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن طائوس الحسنى .
و كتاب الرجال ، و كتاب بناء المقالة الفاطمية في نقض الرسالة العثمانية ، و كتاب عين العبرة في غيب العترة ، و كتاب زهرة الرياض ونزهة المرتاض ، كلها للسيد النقيب الأجلّ الأفضل أحمد بن موسى بن طائوس صاحب كتاب البشرى بشّره الله بالحسنى .

و كتاب تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة للسيد الفاضل العلامة الزكى شرف الدين علي الحسينى الأسترابادى المتوطن في الغري ، مؤلف كتاب الغروية في شرح الجعفرية ، تلميذ الشيخ الأجلّ نور الدين علي بن عبد العالي الكركي ، وأكثره مأخوذ من تفسير الشيخ الجليل محمد بن العباس بن علي بن مروان بن الهايار . وذكر النجاشي بعد توثيقه أن له كتاب ما نزل من القرآن في أهل البيت وكان معاصراً للكلىنى .

و كتاب كنز جامع الفوائد ، وهو مختصر من كتاب تأويل الآيات له أو لبعض من تأخّر عنه . ورأيت في بعض نسخه ما يدل على أن مؤلفه الشيخ علي^(٢) بن سيف بن منصور .

و كتاب غوالي اللثالي ، و كتاب نثر اللثالي كلاهما تأليف الشيخ الفاضل محمد ابن جمهور الأحساوي . وله تأليفات أخرى قد نرجع إليها و نورد منها .
و كتاب جامع الأخبار؛ وأخطأ من نسبته إلى الصدوق ، بل يروي عن الصدوق بخمس

(١) وفي نسخة : ولا يعرف اسمه وأكثره مأخوذ من الإقبال .

(٢) في نسخة : علم (بفتح الدين واللام) .

وسائط^(١). وقد يظنّ كونه تأليف مؤلف مكارم الأخلاق، و يحتمل كونه لعلّي بن سعد الخياط، لأنّه قال الشيخ منتجب الدين في فهرسته: الفقيه الصالح أبو الحسن عليّ بن أبي سعد بن أبي الفرج الخياط عالم ورع، واعظ، له كتاب الجامع في الأخبار. و يظهر من بعض مواضع الكتاب أنّ اسم مؤلفه محمد بن محمد الشعيري^(٢)، ومن بعضها أنّه يروي عن الشيخ جعفر بن محمد الدورستيّ بواسطة^(٣).

و كتاب الغيبة للشيخ الفاضل الكامل الزكيّ محمد بن إبراهيم النعمانيّ تلميذ الكلينيّ.

و كتاب الروضة في المعجزات و الفضائل لبعض علمائنا. و أخطأ من نسبته إلى الصدوق لأنّه يظهر منه أنّه ألف في سنة نيّف وخمسين وستمائة^(٤).

و كتابا التوحيد والإلهيلجة عن الصادق عليه السلام برواية المفضل بن عمر. قال السيّد عليّ بن طاوس- في كتاب كشف المحجّة لثمرة المهجّة- فيما أوصى إلى ابنه: انظر كتاب المفضل بن عمر الذي أملاه عليه الصادق عليه السلام فيما خلق الله جلّ جلاله من الآثار، وانظر كتاب الإلهيلجة وما فيه من الاعتبار.

و كتاب مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة المنسوب إلى مولانا الصادق عليه السلام:

(١) حيث قال: في ص ١٠: حدثنا الحاكم الرئيس الإمام مجد الحكام أبو منصور علي بن عبدالله الزبّادى إدام الله جلاله أملاه في داره يوم الأحد، الثاني من شهر الله الأعظم رمضان سنة ثمان وخمس مائة. قال. حدثني الشيخ الإمام أبو عبدالله جعفر بن محمد الدورستيّ أملاه، أورد القصة مجتازاً في أواخر ذى الحجة سنة أربع وسبعين واربعمائة. قال: حدثني أبو محمد بن أحمد قال: حدثني الشيخ أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه الخ. و في ص ١٥ روى بإسناد صحيح عن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، قال: حدثني أبو عبدالله جعفر النجار الدورستي، قال: حدثني أبي محمد بن أحمد، قال: حدثني الشيخ أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي. الخ.

(٢) قال في ص ١٢٣: قال محمد بن محمد مؤلف هذا الكتاب.

(٣) كما تقدم هنا.

(٤) قال في أوله: و بعد فاني جمعت في كتابي هذا الذي سيبته بالروضة و هو يشتمل على فضائل أمير المؤمنين عليه السلام ما نقلته عن الثقات - إلى ان قال - : سنة احدى و خمسين و ستمائة. و تاج الدين تقيب الهاشميين يخطب بالناس علي اعواده.

وقال السيّد عليّ بن طاوس رضي الله عنه في كتاب أمان الأخطار : ويصحّب المسافر معه كتاب الإهليجة و هو كتاب مناظرة الصادق عليه السلام الهنديّ في معرفة الله جلّ جلاله بطرق غريبة عجيبة ضروريّة، حتّى أقرّ الهنديّ بالإلهيّة و الوجدانيّة و يصحب معه كتاب المفصّل بن عمر ، الذي رواه عن الصادق عليه السلام في معرفة وجوه الحكمة في إنشاء العالم السفلي و إظهار أسرارّه ، فإنّه عجيب في معناه و يصحب معه كتاب مصباح الشريعة ، ومفتاح الحقيقة ، عن الصادق عليه السلام ، فإنّه كتاب شريف لطيف في التعريف بالتسليك إلى الله جلّ جلاله والإقبال عليه والظفر بالأسرار التي اشتملت عليه انتهى .

و كتاب التفسير الذي رواه الصادق ، عن أمير المؤمنين عليه السلام ، المشتمل على أنواع آيات القرآن و شرح ألفاظه برواية محمد بن إبراهيم النعمانيّ ، وسيأتي بتمامه في كتاب القرآن .

و كتاب ناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه للشيخ الثقة الجليل القدر سعد بن عبد الله الأشعريّ ، رواه عنه جعفر بن محمد بن قولويه ، وستأتي الإشارة إليه أيضاً في كتاب القرآن .

وكتاب المقالات والفرق وأسمائها وصنوفها تأليف الشيخ الأجلّ المتقدّم سعد بن عبد الله رحمه الله .

وكتاب سليم بن قيس الهلاليّ .

و كتاب قبس المصباح ، من مؤلّفات الشيخ الفاضل أبي الحسن سليمان ابن الحسن الصهرشتيّ ، من مشاهير تلامذة شيخ الطائفة ، في الدعاء و هو يروي عن جماعة منهم : أبو يعلى محمد بن الحسن بن حمزة الجعفريّ ، و شيخ الطائفة ، وأبو الحسين أحمد بن عليّ الكوفيّ النجاشيّ ، و أبو الفرج المظفر بن عليّ بن حمدان القزويني ، عن الشيخ المفيد رضي الله عنهم أجمعين .

وكتاب إصباح الشيعة بمصباح الشريعة له أيضاً .

وكتاب الصراط المستقيم ، ورسالة الباب المفتوح إلى ما قيل في النفس والروح

كلاهما، للشيخ الجليل، زين الدين، علي بن محمد بن يونس البياضي .
وكتاب منتخب البصائر للشيخ الفاضل حسن بن سليمان تلميذ الشهيد رحمه الله
انتخبه من كتاب البصائر لسعد بن عبد الله بن أبي خلف، وذكر فيه من الكتب الأخرى
مع تصريحه بأسامها، لثلاث يشتهر ما يأخذه عن كتاب سعد بغيره، وكتاب المحتضر،
وكتاب الرجعة له أيضاً .

وكتاب السرائر للشيخ الفاضل الثقة العلامة محمد بن إدريس الحلبي، وقد
أورد في آخر ذلك الكتاب باباً مشتملاً على الأخبار وذكر أنني استطرفته من كتب
المشيخة المصنّفين، والرواة المحصلين، ويذكر اسم صاحب الكتاب ويورد بعده الأخبار
المنتزعة من كتابه، وفيه أخبار غريبة وفوائد جلية .

وكتاب إرشاد القلوب وكتاب أعلام الدين في صفات المؤمنين وكتاب غرر
الأخبار ودرر الآثار، كلها للشيخ العارف أبي محمد الحسن بن محمد الديلمي .
وكتاب العتيق الذي وجدناه في الغريّ صلوات الله على مشرفه تأليف بعض
قدماء المحدثين في الدعوات، وسمّيناه بالكتاب الغروي .

وكتاباً معرفة الرجال والفهرست للشيخين الفاضلين الثقتين محمد بن عمر بن
عبد العزيز الكشي، وأحمد بن علي بن أحمد النجاشي .

وكتاب بشارة المصطفى لشيعته المرتضى للشيخ الفقيه العماد محمد بن أبي القاسم
علي الطبري .

وأصل من أصول عمدة المحدثين الشيخ الثقة الحسين بن سعيد الأهوازي .
وكتاب الزهد، وكتاب المؤمن له أيضاً، ويظهر من بعض مواضع الكتاب الأوّل
أنّه كتاب النوادر لأحمد بن محمد بن عيسى القمي، وعلى التقديرين في غاية الاعتبار.
وكتاب العيون والمحاسن للشيخ علي بن محمد الواسطي .

وكتاب غرر الحكم ودرر الكلم، للشيخ عبدالواحد بن محمد بن عبد الواحد
الأمدي .

وكتاب جنّة الأمان الواقعة المشتهر بالمصباح للشيخ العالم الفاضل الكامل

إبراهيم بن عليّ بن الحسن بن محمد الكفعميّ رضي الله عنه . وكتاب البلد الأمين ، و كتاب صفوة الصفات في شرح دعاء السمات له أيضاً .

و كتاب قضاء حقوق المؤمنين للشيخ سديد الدين أبي عليّ بن طاهر السوري . و كتاب أنوار المضئئة ، و كتاب السلطان المفرج عن أهل الإيمان ، و كتاب الدرّ النضيد في مغازي الإمام الشهيد ، و كتاب سرور أهل الإيمان ، كلّها للسيد النقيب الحسيب بهاء الدين عليّ بن عبد الكريم بن عبد الحميد الحسينيّ النجفيّ أستاذ الشيخ ابن فهد الحلبيّ قدّس الله روحهما .

و كتاب التمهيص لبعض قدمائنا ، ويظهر من القرائن الجليّة أنّه من مؤلّفات الشيخ الثقة الجليل أبي عليّ محمد بن همام ، و عندنا منتخب من كتاب الأنوار له قدّس سرّه .

و كتاب عدّة الداعي ، و كتاب المهذب ، و كتاب التحصين ، و سائر الرسائل و أجوبة المسائل للشيخ الزاهد العارف أحمد بن فهد الحلبيّ .

و كتاب الجنّة الواقعة لبعض المتأخّرين ، وربما ينسب إلى الكفعميّ . و كتاب منهاج الصلاح في الدعوات و أعمال السنة ، و كتاب كشف الحقّ و نهج الصدق ، و كتاب كشف اليقين في الإمامة ، و قد نعبّر عنه بكتاب اليقين ، و كتاب منتهى المطلب ، و كتاب تذكرة الفقهاء ، و كتاب المختلف ، و كتاب منهاج الكرامة ، و كتاب شرح التجريد ، و كتاب شرح الياقوت ، و كتاب إيضاح الاشتباه ، و كتاب نهاية الأصول ، و كتاب نهاية الكلام ، و كتاب نهاية الفقه ، و كتاب التحرير ، و كتاب القواعد ، و كتاب الألفين ، و كتاب تلخيص المرام ، و كتاب إيضاح مخالفة أهل السنّة للكتاب و السنّة ، و الرسالة السعديّة ، و كتاب خلاصة الرجال ، و سائر المسائل و الرسائل و الإجازات كلّها للشيخ العلامة جمال الدين حسن بن يوسف بن المطهر الحلبيّ قدّس الله روحه .

و كتاب العدد القويّة لدفع المخاوف اليوميّة تأليف الشيخ الفقيه رضي الدين عليّ بن يوسف بن المطهر الحلبيّ .

و كتاب مثير الأحزان تأليف الشيخ الجليل جعفر بن محمد بن نما ، وكتاب شرح الثار المشتمل على أحوال المختار تأليف الشيخ المزبور .
و كتاب إيمان أبي طالب عليه السلام تأليف السيّد الفاضل السعيد شمس الدين فخر بن معد الموسويّ قدّس الله روحه .

و كتاب غرر الدرر تأليف السيّد حيدر بن محمد الحسينيّ قدّس الله روحه .
و كتاب كبير في الزيارات تأليف محمد بن المشهديّ كما يظهر من تأليفات السيّد ابن طاوس و اعتمد عليه و مدحه ، و سميّناه بالمزار الكبير .

و كتاب النصوص ، و كتاب معدن الجواهر ، و كتاب كنز الفوائد ، و رسالة في تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام و رسالة إلى ولده ، و كتاب التعجب في الإمامة من أغلاط العامّة ، و كتاب الاستنصار في النصّ على الأئمّة الأطهار كلّها للشيخ المدقّق النبيل أبي الفتح محمد بن عليّ بن عثمان الكراچكيّ .

و كتاب الفهرست ، و كتاب الأربعين عن الأربعين عن الأربعين للشيخ منتجب الدين عليّ بن عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن بابويه رضي الله عنهم .

و كتاب تحفة الأبرار في مناقب الأئمّة الأطهار للسيّد الشريف حسين بن مساعد الحسينيّ الحائريّ أستاذ الكفعميّ وأثنى عليه كثيراً في كتبه .

و كتاب المناقب للشيخ الجليل أبي الحسن محمد بن أحمد بن عليّ بن الحسن ابن شاذان القميّ أستاذ أبي الفتح الكراچكيّ ، ويثني عليه كثيراً في كنزه ، وذكره ابن شهر آشوب في المعالم .

و كتاب الوصيّة و كتاب مروج الذهب كلاهما للشيخ عليّ بن الحسين ابن عليّ المسعوديّ .

و كتاب النوادر و كتاب أدعية السرّ للسيّد الجليل فضل الله بن عليّ بن عبيد الله الحسينيّ الراونديّ .

و كتاب الفضائل ، و كتاب إزاحة العلة في معرفة القبلة للشيخ الجليل أبي الفضل سديد الدين شاذان بن جبرئيل القميّ تزيل مهبط وحى الله و دار هجرة

رسول الله ﷺ كذا ذكره أصحاب الإجازات .

وكتاب الصفيين للشيخ الرزين نصر بن مزاحم

وكتاب الغارات لأبي إسحق إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفي .

وكتاب مقتضب الأثر في الأئمة الإثني عشر عليهم السلام لأحمد بن محمد بن عيَّاش .

وكتاب مسالك الأفهام، وكتاب الروضة البهيّة، وكتاب شرح الألفيّة، وكتاب

شرح النقليّة وكتاب غاية المراد، وكتاب منية المرید، وكتاب أسرار الصلاة، ورسالة وجوب

صلاة الجمعة، ورسالة أعمال يوم الجمعة، وكتاب مسكن الفؤاد، ورسالة الغيبة

وكتاب تمهيد القواعد، وكتاب الدراية وشرحها، وسائر الرسائل المتفرقة للشهيد

الثاني رفع الله درجته .

وكتاب المعتمد، وكتاب الشرائع، وكتاب النافع، وكتاب نكت النهاية، وكتاب

الأصول وغيرها للمحقق السعيد نجم الملة والدين أبي القاسم جعفر بن الحسن بن

يحيى بن سعيد طهر الله رمسه .

وكتاب شرح نهج البلاغة، وكتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة للحكيم المدقق

العلامة كمال الدين ميثم بن عليّ بن ميثم البحراني ^(١) .

وكتاب التفسير للشيخ فرات بن إبراهيم الكوفي .

وكتاب الأخبار المسلسلة، وكتاب الأعمال المانعة من الجنّة، وكتاب

العروس، وكتاب الغايات كلّها تأليف الشيخ النزيل أبي محمد جعفر بن أحمد بن عليّ

القميّ نزّل الرىّ رحمة الله عليه .

وكتاب نزهة الناظر في الجمع بين الأشباه والنظائر، وكتاب جامع الشرائع

كلاهما للشيخ الأفضل نجيب الدين يحيى بن سعيد .

وكتاب الوسيلة للشيخ الفاضل محمد بن عليّ بن حمزة .

. وكتاب منتقى الجمال، وكتاب معالم الدين، ورسالة الإجازات وغيرها للشيخ

المحقق حسن بن الشهيد الثاني روح الله روحهما .

(١) قد عرفت في المقدمة الثانية عدم صحة انتساب كتاب الاستغاثة إليه، وإن مؤلفه أبو القاسم

علي بن أحمد بن موسى بن الإمام الجواد عليه السلام .

وكتاب مدارك الأحكام، وكتاب شرح النافع وغيرهما لسيد المدققين محمد بن أبي الحسن العاملي.

وكتاب الجبل المتين، وكتاب مشرق الشمسين، وكتاب الأربعين، وكتاب مفتاح الفلاح، وكتاب الكشكول وغيرها من مؤلفات شيخ الإسلام والمسلمين بهاء الملة والدين محمد بن الحسين العاملي قدس الله روحه.

وكتاب الفوائد المكيّة، وكتاب الفوائد المدنيّة لرئيس المحدثين مولانا محمد أمين الأسترابادي.

وكتاب الاختيار للسيد علي بن الحسين بن باقي رحمه الله.

وكتاب تقريب المعارف في الكلام، وكتاب الكافي في الفقه وغيرهما للشيخ الأجل أبي الصلاح تقي الدين بن نجم الحلبي.

وكتاب المهذب، وكتاب الكامل، وكتاب جواهر الفقه للشيخ الحسن المنهاج عبدالعزيز بن البرّاج.

وكتاب المراسم العليّة وغيره للشيخ العالم الزكيّ سلّار بن عبدالعزيز الديلمي. وكتاب دعائم الإسلام تأليف القاضي النعمان بن محمد، وقد ينسب إلى الصدوق وهو خطأ، وكتاب المناقب والمطالب للقاضي المذكور.

وكتاب الهداية في تاريخ الأئمة ومعجزاتهم ﷺ للشيخ الحسين بن حمدان الحضيّني.

وكتاب تاريخ الأئمة للشيخ عبدالله بن أحمد الخشاب.

وكتاب البرهان في النصّ على أمير المؤمنين ﷺ تأليف الشيخ أبي الحسن علي بن محمد الشمشاطي.

ورسالة أبي غالب أحمد بن محمد الزراري رضي الله عنه إلى ولد ولده محمد بن عبدالله بن أحمد.

وكتاب دلائل الإمامة للشيخ الجليل محمد بن جرير الطبري الإمامي. ويسمى بالمسترشد.

و كتاب مصباح الأنوار في مناقب إمام الأبرار للشيخ هاشم بن محمد ، وقد ينسب إلى شيخ الطائفة وهو خطأ . و كثيراً ما يروي عن الشيخ شاذان بن جبرئيل القميّ و هو متأخّر عن الشيخ بمراتب .

و كتاب الدرّ النظيم في مناقب الأئمة اللّهمم ، و كتاب الأربعين عن الأربعين كلاهما للشيخ جمال الدين يوسف بن حاتم الفقيه الشاميّ .

و كتاب مقتل الحسين صلوات الله عليه المسمّى بتسليّة المجالس وزينة المجالس للسيد النجيب العالم محمد بن أبي طالب الحسينيّ الحائريّ .

و كتاب صفوة الأخبار لبعض العلماء الأخيار .

و كتاب رياض الجنان للشيخ فضل الله بن محمود الفارسيّ .

و كتاب غنية النزوع في علم الأصول و الفروع للسيد العالم الكامل أبي المكارم حمزة بن عليّ بن زهرة الحسينيّ .

و كتاب التجريد ، و كتاب الفصول ، و كتاب قواعد العقائد ، و كتاب تقدّم المحصل وغيرها من مؤلّفات أفضل الحكماء المتألّهيّن نصير الملة و الحقّ و الدين رحمة الله عليه .

و كتاب كنز الفوائد في حلّ مشكلات القواعد ، و كتاب تبصرة الطالبين في

شرح نهج المسترشدين ، و غيرها للسيد الجليل عميد الدين عبدالمطلب .

و كتاب كنز العرفان ، و كتاب الأدعية الثلاثين و غيرها من مؤلّفات الشيخ

المحقّق أبي عبد الله المقداد بن عبد الله السيوريّ مع إجازاته .

و كتاب الإيضاح في شرح القواعد ، و غيره من الرسائل و المسائل للشيخ فخر

المحقّقين ابن العلامة الحلبيّ قدّس الله لطيفهما .

و كتاب أضواء الدرر الغوالي لاّيضاح غصب فذكّ و العوالي لبعض الأعلام .

و كتاب شرح القواعد ، و رسالة قاطعة اللّجاج في تحقيق حلّ الخراج ، و كتاب أسرار

اللاهوت في وجوب لعن الجبت و الطاعوت و سائر الرسائل و المسائل و الإجازات

لأفضل المحقّقين مروج مذهب الأئمة الطاهرين نور الدين عليّ بن عبد العالي

الكركيّ أجزل الله تشريفه .

وكتاب إحقاق الحقّ، وكتاب مصائب النواصب، وكتاب الصوارم المهرقة في دفع الصواعق المحرقة، وغيرها من مؤلفات السيّد الأجلّ الشهيد القاضي نور الله التستريّ رفع الله درجته.

وكتاب الرجال وغيره من مؤلفات الشيخ الفقيه تقي الدين الحسن بن عليّ بن داود الحلّيّ رحمه الله.

وكتاب الرجال للشيخ أبي عبد الله الحسين بن عبيد الله الغضائريّ كذا ذكره الشهيد الثاني رحمه الله. ويظهر من رجال السيّد ابن طاوس قدّس سرّه على ما نقل عنه شيخنا الأجلّ مولانا عبد الله التستريّ أنّ صاحب الرجال هو أحمد بن الحسين ابن عبيد الله ولعله أقوى.

وكتاب الملحمة المنسوب إلى الصادق صلوات الله عليه.

وكتاب الملحمة المنسوب إلى دانيال عليه السلام.

وكتاب الأنوار في مولد النبيّ صلّى الله عليه وآله وكتاب مقتل أمير المؤمنين عليه السلام وكتاب وفاة فاطمة عليها السلام الثلاثة كلّها للشيخ الجليل أبي الحسن البكريّ أستاذ الشهيد الثاني رحمه الله عليهما.

وكتاب بلاغات النساء لأبي الفضل أحمد بن أبي طاهر.

وكتاب منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال المشتهر بالكبير والوسيط والصغير وكتاب تفسير آيات الأحكام كلّها للسيّد الأجلّ الأفضل ميرزا محمد بن عليّ بن إبراهيم الاسترباديّ.

وكتاب الديوان المنسوب إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام.

وكتاب شهاب الأخبار من كلمات النبيّ و حكمه صلّى الله عليه وآله و سننير إلى مؤلفهما.

وكتاب شرح شهاب الأخبار، وكتاب التفسير الكبير كلاهما المحقّقان التحرير الشيخ أبي الفتوح الرازيّ.

وكتاب الأنوار البدرية في ردّ شبه القدريّة للفاضل المهلبيّ.

وكتاب تاريخ بلدة قم للشيخ الجليل حسن بن محمد بن الحسن القمي رحمه الله .
وأجوبة مسائل عبدالله بن سلام وكتاب طب النبي ﷺ للشيخ أبي العباس
المستغفري .

وكتاب شرح الإرشاد ، وكتاب تفسير آيات الأحكام ، وحاشية شرح إلهيات
التجريد ، وغيرها لأفضل العلماء المتورعين مولانا أحمد بن محمد الأردبيلي قدس الله
لطفه .

وكتاب العين للشيخ النبيل الخايل بن أحمد النحوي .
وكتاب المحيط في اللغة للمصاحب بن عباد .
وكتاب شواهد التنزيل للحاكم أبي القاسم عبدالله بن عبد الله الحسكاني ذكره
ابن شهر آشوب في المعالم ونسب إليه هذا الكتاب ووصفه بالحسن .
وكتاب مقصد الراغب الطالب في فضائل علي بن أبي طالب للشيخ الحسين بن
محمد بن الحسن ، وزمانه قريب من عصر الصدوق ، ويروي كثيراً من الأخبار عن إبراهيم
ابن علي بن إبراهيم بن هاشم .

وكتاب عمدة الطالب في نسب آل أبي طالب .
وكتاب زيد النرسي وكتاب زيد الزرّاد .
وكتاب أبي سعيد عباد العصفري .
وكتاب عاصم بن حميد الحنّاط .
وكتاب جعفر بن محمد بن شريح الحضرمي .
وكتاب محمد بن المنثني بن القاسم .
وكتاب عبد الملك بن حكيم .
وكتاب منثني بن الوليد الحنّاط .
وكتاب خلاد السدي .
وكتاب حسين بن عثمان .
وكتاب عبيد الله بن يحيى الكاهلي .

وكتاب سلام بن أبي عمرة .
وكتاب النوادر لعلي بن أسباط .
وكتاب النبذة للشيخ ابن الحداد .
وكتاب الشيخ الأجل جعفر بن محمد الدريستي .
وكتاب الكر والفر للشيخ أبي سهل البغدادي .
وكتاب الأربعين عن الأربعين في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام تأليف الشيخ
الجليل الحافظ أبي سعيد محمد بن أحمد بن الحسين النيسابوري جد الشيخ أبو الفتوح
المفسر .
وكتاب تحقيق الفرقة الناجية ، ورسالة الرضاع وغيرهما للشيخ الجليل إبراهيم
القطيفي .
فهذه الكتب هي التي عليها مدار النقل وإن كان من بعضها نادراً . وإن أخرجنا
من غيرها فنصرح في الكتاب عند إيراد الخبر .
وأما كتب المخالفين فقد نرجع إليها لتصحيح ألفاظ الخبر و تعيين معانيه :
مثل كتب اللغة : كصاح الجوهري ، وقاموس الفيروز آبادي ، ونهاية الجزري ،
والمغرب والمعرب للمطرزي ، ومفردات الراغب الإصهاني ومحاضراته ، والمصباح
المثير لأحمد بن محمد المقرئ ، ومجمع البحار لبعض علماء الهند ، ومجلد اللغة ،
والمقاييس لابن فارس ، والجمهرة لابن دريد ، وأساس البلاغة للزمخشري ،
و الفائق ، ومستقصى الأمثال ، و ربيع الأبرار له أيضاً والغريين ، وغريب القرآن ،
ومجمع الأمثال للميداني ، و تهذيب اللغة للأزهري وكتاب شمس العلوم . و
شروح أخبارهم : كشرح الطيبي على المشكاة ، وفتح الباري شرح البخاري
لابن حجر ، وشرح القسطلاني ، وشرح الكرماني ، وشرح الزركشي ، وشرح المقاصد
عليه ، والمنهاج ، و شرح النووي والآبى على صحيح مسلم ، و ناظر عین الغريين ،
والمفاتيح شرح المصابيح ، وشرح الشفا ، وشرح السنة ، للحسين بن مسعود الفراء .
و قد نورد من كتب أخبارهم للرد عليهم ، أو لبيان مورد التقيّة ، أو لتأييد

ما روي من طريقنا : مثل ما نقلناه عن صحاحهم الستة ، وجامع الأصول لابن الأثير ، وكتاب الشفا للقاضي عياض ، وكتاب المنتقى في مولود المصطفى للكارزوني ، و كامل التواريخ لابن الأثير ، و كتاب الكشف والبيان في تفسير القرآن للثعلبي . وكتاب العرائس له ، وهو لتشييعه أو لقلّة تعصبه كثيراً ما ينقل من أخبارنا فلذا رجعنا إلى كتابيه أكثر من سائر الكتب ، و كتاب مقاتل الطالبين لأبي الفرج الإصبهاني وهو مشتمل على كثير من أحوال الأئمة وعشائرهم عليهم السلام من طرقنا و طرق المخالفين ، و كتاب الأغاني له أيضاً ، و كتاب الاستيعاب لابن عبد البر ، و كتاب فردوس الأخبار لابن شيرويه الديلمي ، و كتاب ذخائر العقبى في مناقب أدلي القريب للسيوطي ، و تاريخ الفتوح للأعم الكوفي ، و تاريخ الطبري ، و تاريخ ابن خلّكان و كتابا شرح المواقف و شرح المقاصد للفاضلين المشهورين ، و تاريخ ابن قتيبة ، و كتاب المقتل للشيخ أبي مخنف ، و كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وآله و شمائله عليه السلام و كتاب الفرج بعد الشدة للقاضي التنوخي ، و تفسير معالم التنزيل للبغوي ، و كتاب حياة الحيوان للدميري ، و كتاب زهر الرياض و زلال الحياض تأليف السيّد الفاضل الحسن بن علي بن شذقم الحسيني المدني ، والظاهر أنّه كان من الإماميّة ، وهو تاريخ حسن مشتمل على أخبار كثيرة ، و كتاب جواهر المطالب في فضائل مولانا عليّ بن أبي طالب عليه السلام وهو كتاب جامع مشتمل على فضائله و غزواته و خطبه و شرائف كلماته صلوات الله عليه ، و كتاب المنتظم لابن الجوزي ، و شرح نهج البلاغة لعبد الحميد بن أبي الحديد ، والفصول المهمّة في معرفة الأئمة ، و مطالب السؤول في مناقب آل الرسول ، و صواعق المحرقة لابن حجر ، و التقريب له أيضاً ، و مناقب الخوارزمي ، و مناقب المغازلي ، و المشكاة ، و المصاييح و مسند أحمد بن حنبل ، و التفسير الكبير للفخر الرازي ، و نهاية العقول والأربعين والمباحث المشرقيّة له ، و سائر مؤلفاته . و التفسير البسيط و الوسيط ، و أسباب النزول كلّها للواحدّي ، و الكشف للزمخشري ، و تفسير النيسابوري ، و تفسير البضاوي . و الدر المنثور للسيوطي ، و غير ذلك من كتبهم التي نذكرها عند إخراج شيء منها . و سنفصل الكتب و مؤلفيها و أحوالهم في آخر مجلّدات الكتاب إن شاء الله الكريم الوهاب .

﴿الفصل الثاني﴾

في بيان الوثوق على الكتب المذكورة و اختلافها في ذلك

اعلم أن أكثر الكتب التي اعتمدنا عليها في النقل مشهورة معلومة الانتساب إلى مؤلفيها : ككتب الصدوق رحمه الله فإنها سوى الهداية، وصفات الشيعة، وفضائل الشيعة، ومصادقة الإخوان، وفضائل الأشهر، لا تقصر في الاشتهار عن الكتب الأربعة التي عليها المدار في هذه الأعصار، وهي داخلة في إجازاتنا، ونقل منها من تأخر عن الصدوق من الأفاضل الأخيار. و كتاب الهداية أيضاً مشهور لكن ليس بهذه المثابة ^(١). ولقد يسر الله لنا منها كتباً عتيقة مصححة : ككتاب الأمالي فإننا وجدنا منه نسخة مصححة معربة مكتوبة في قريب من عصر المؤلف، و كان مقرواً على كثير من المشايخ و كان عليه إجازاتهم. وكذا كتاب الخصال عرضناه على نسختين قديمتين كان على إحديهما إجازة الشيخ مقداد. وكذا كتاب إكمال الدين استنسخناه من كتاب عتيق كان تاريخ كتابتها قريباً من زمان التأليف، وكذا كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام فإننا صححنا الجزء الأول منه من كتاب مصحح كان يقال : إنه بخط مصنفه رحمه الله وظنني أنه لم يكن بخطه ولكن كان عليه خطه وتصحيحه.

و كتاب الإمامة مؤلفه من أعظم المحدثين والفقهاء، وعلمائنا يعدون فتاواه من جملة الأخبار، و وصل إلينا منه نسخة قديمة مصححة. والأصل الآخر مشتمل على أخبار شريفة متينة معتبرة الأسانيد، و يظهر منه جلالة مؤلفه.

و كتاب قرب الإسناد من الأصول المعتبرة المشهورة و كتبناه من نسخة قديمة مأخوذة من خط الشيخ محمد بن إدريس و كان عليها صورة خطه هكذا : الأصل

(١) وفي نسخة : و كتاب د عاتم الإسلام الذي عندنا يحتمل عندى ان يكون تأليف غيره من

العلماء، الإعلام. « تقدم انه للقاضي النعمان بن محمد ».

الذي نقلته منه كان فيه لحن صريح و كلام مضطرب فصورته على ما وجدته خوفاً من التغيير و التبديل فالناظر فيه يمهّد العذر فقد بينت عذري فيه .

و كتاب بصائر الدرجات من الأصول المعتبرة التي روى عنها الكليني وغيره . و كتب الشيخ أيضاً من الكتب المشهورة إلا كتاب الأمالى فإنه ليس في الاشتهار كسائر كتبه ، لكن وجدنا منه نسخاً قديمة عليها إجازات الأفاضل ، و وجدنا ما نقل عنه المحدثون و العلماء بعده موافقاً لما فيه .

و أمالي ولده العلامة في زماننا أشهر من أماليه ، و أكثر الناس يزعمون أنه أمالي الشيخ و ليس كذلك كما ظهر لي من القرائن الجليّة ، ولكن أمالي ولده لا يقصر عن أماليه في الاعتبار و الاشتهار ، وإن كان أمالي الشيخ عندي أصحّ و أوثق .

و كتاب الإرشاد أشهر من مؤلفه رحمه الله . و كتاب المجالس وجدنا منه نسخاً عتيقةً و القرائن تدلّ على صحّته ^(١) .

و أمّا كتاب الاختصاص فهو كتاب لطيف مشتمل على أحوال أصحاب النبي ﷺ و الأئمة عليهم السلام و فيه أخبار غريبة ، و نقلته من نسخة عتيقة ، و كان مكتوباً على عنوانه : كتاب مستخرج من كتاب الاختصاص تصنيف أبي علي أحمد بن الحسين بن أحمد بن عمران رحمه الله . لكن كان بعد الخطبة هكذا : قال محمد بن محمد بن محمد بن النعمان : حدّثني أبو غالب أحمد بن محمد الزراريّ و جعفر بن محمد بن قولويه إلى آخر السند ، و كذا إلى آخر الكتاب يتبدى من مشائخ الشيخ المفيد ، فالظاهر أنه من مؤلفات المفيد رحمه الله ، و سائر كتبه للاشتهار غنيّة عن البيان .

و كتاب كامل الزيارة من الأصول المعروفة ، و أخذ منه الشيخ في التهذيب و غيره من المحدثين .

و كتاب المحاسن للبرقيّ من الأصول المعتبرة ، و قد نقل عنه الكليني و كل من تأخّر عنه من المؤلّفين .

و كتاب تفسير عليّ بن إبراهيم من الكتب المعروفة ، و روى عنه الطبرسيّ وغيره .

(١) وفي نسخة : و كتاب النصوص أيضاً مطنون الانتساب إليه و إن أمكن أن يكون لمن كان في عصره من الأفاضل و قد ينسب إلى محمد بن عليّ القمي . .

و كتاب العلل و إن لم يكن مؤلفه مذكوراً في كتب الرجال لكن أخباره مضبوطة موافقة لما رواه والده و الصدوق و غيرهما ، و مؤلفه مذكور في أسانيد بعض الروايات . و روى الكليني في باب من رأى القائم عليه السلام عن محمد و الحسن بن علي بن إبراهيم بتوسط علي بن محمد ، و كذا في موضع آخر من الباب المذكور عنه فقط بتوسطه ، و هذا مما يؤيد الاعتماد و إن كان لا يخلو من غرابة لروايته عن علي بن إبراهيم كثيراً بلا واسطة ، بل الأظهر كما سنح لي أخيراً أنه محمد بن علي بن إبراهيم بن محمد الهمداني و كان وكيل الناحية كما أوضحته في تعليقاتي على الكافي . و كتاب تفسير العياشي روى عنه الطبرسي وغيره ، و رأينا منه نسختين قديمتين ، و عدّ في كتب الرجال من كتبه ، لكن بعض الناسخين حذف أسانيده للاختصار و ذكر في أوّله عذراً هو أشنع من جرمه .

و كتاب تفسير الإمام عليه السلام من الكتب المعروفة ، و اعتمد الصدوق عليه و أخذ منه ، و إن طعن فيه بعض المحدثين و لكن الصدوق رحمه الله أعرف و أقرب عهداً ممن طعن فيه ، و قد روى عنه أكثر العلماء من غير غمزيه . و كتاب روضة الواعظين ذكرنا أنه داخل في إجازات العلماء الأعلام ، و نقل عنه الأفاضل الكرام ، و قد عرفت حاله و حال مؤلفه مما نقلنا عن سلفنا الفخام . و كذا كتاب إعلام الوری ، و مؤلفه أشهر من أن يحتاج إلى البيان . و هو عندي بخط مؤلفه رحمه الله .

و رسالة الآداب أيضاً معروفة أخذ عنها ولده في المكلام . و أمّا تفسيره الكبير و الصغير فلا يحتاجان إلى التشهير .

و كتاب المكلام في الاشتهار كالشمس في رابعة النهار ، و مؤلفه قد أثنى عليه جماعة من الاخيار .

و كتاب مشكاة الأنوار كتاب ظريف مشتمل على أخبار غريبة . و كتاب الاحتجاج و إن كانت أكثر أخباره مراسيل لكنّها من الكتب المعروفة المتداولة ، و قد أثنى السيّد ابن طاوس على الكتاب و على مؤلفه و قد أخذ عنه أكثر المتأخرين .

و كتابا المناقب و المعالم من الكتب المعتبرة قد ذكرهما أصحاب الإجازات ،
و مؤلفهما أشهر في الفضل و الثقة و الجلالة من أن يخفى حاله على أحد .
و بيان التنزيل كتاب صغير الحجم كثير الفوائد ، أخذنا منه يسيراً لكون أكثره
مذكوراً في غيره .

و كتاب كشف الغمّة من أشهر الكتب ، و مؤلفه من العلماء الإماميّة المذكورين
في سند الإجازات .

و كتاب تحف العقول عثرنا منه على كتاب عتيق ، و نظمه يدلّ على رفعة شأن
مؤلفه ، و أكثره في المواعظ و الأصول المعلومة التي لاحتاج فيها إلى سند .
و كتاب العمدة و مؤلفه مشهوران المذكوران في أسانيد الإجازات و كذا المناقب .
و أمّا المستدرک فعندنا منه نسخة قديمة نظنّ أنّها بخطّ مؤلفها .

و كتاب الكفاية كتاب شريف لم يؤلف مثله في الإمامة ، و هذا الكتاب
و مؤلفه المذكوران في إجازة العلامة و غيرها ، و تأليفه أدلّ دليل على فضله و ثقته
و ديانته ، و وثقه العلامة في الخلاصة قال : كان ثقةً من أصحابنا فقيهاً وجهاً . و قال
ابن شهر آشوب في المعالم : عليّ بن محمد بن عليّ الخزّاز الرازيّ ، و يقال له : القميّ ،
وله كتب في الكلام ، و في الفقه ؛ من كتبه : الكفاية في النصوص . و كذا كتاب تنبيه
الخاطر و مؤلفه المذكوران في الإجازات مشهوران ، لكنّه رحمه الله لما كان كتابه
مقصوراً على المواعظ و الحكم لم يميّز الغثّ من السمين و خلط أخبار الإماميّة
بآثار المخالفين ، و لذا لم نذكر جميع ما في ذلك الكتاب بل اقتصرنا على نقل ما هو
أوثق لعدم افتقارنا ببركات الأئمّة الطاهرين عليهم السلام إلى أخبار المخالفين .

و كتابا مشارق الأنوار و الألفين قد عرفت حالهما .

. و مؤلّقات الشهيد مشهورة كمؤلفها العلامة إلّا كتاب الاستدراك فإنّي
لم أظفر بأصل الكتاب و وجدت أخباراً مأخوذةً منه بخطّ الشيخ الفاضل محمد بن عليّ
الجبعيّ ، و ذكر أنّه نقلها من خطّ الشهيد رفع الله درجته ، و الدرّة الباهرة فإنّه لم

يشتهر اشتهاً سائر كتبه ، وهو مقصور على إيراد كلمات وجيزة مأثورة عن النبي ﷺ وكل من الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين .

وكتب السيد بن الجليلين كمؤلف فيها لا تحتاج إلى البيان .

وكتاب طب الأئمة من الكتب المشهورة لكنه ليس في درجة سائر الكتب لجهاالة مؤلفه ولا يضر ذلك إذ قليل منه يتعلق بالأحكام الفرعية . وفي الأدوية والأدعية لا نحتاج إلى الأسانيد القوية .

وكتاب صحيفة الرضا ﷺ من الكتب المشهورة بين الخاصة والعامة ، وروى السيد الجليل علي بن طاوس منها بسنده إلى الشيخ الطبرسي رحمه الله ، وجدت أسانيد في النسخ القديمة منه إلى الشيخ المذكور ومنه إلى الإمام ﷺ ، وقال الزمخشري في كتاب ربيع الأبرار : كان يقول يحيى بن الحسين الحسيني في أسناد صحيفة الرضا : لو قرء هذا الاسناد على أذن مجنون لأفاق . وأشار النجاشي في ترجمة عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي وترجمة والده راوي هذه الرسالة إليها ومدحها وذكر سنده إليها . وبالجملة هي من الأصول المشهورة ويصح التعويل عليها .

وكذا كتاب طب الرضا من الكتب المعروفة . وذكر الشيخ منتجب الدين في الفهرست : أن السيد فضل الله بن علي الراوندي كتب عليه شرحاً سماه ترجمة العلوي للطب الرضوي ، وقال ابن شهر آشوب - في المعالم - في ترجمة محمد بن الحسن بن جمهور القمي : له الملاحم والفتن الواحدة والرسالة الذهبية عن الرضا صلوات الله عليه في الطب . انتهى . وذكر الشيخ في الفهرست نحو ذلك وذكر سنده إليه ، وسنورده بتمامه في كتاب السماء والعالم في أبواب الطب .

وكتاب فقه الرضا ﷺ قد عرفت حاله .

وكتاب المسائل أحاديثه موافقة لما في الكتب المتداولة وراويها أشهر من أن يخفى حاله وجلالته على أحد .

وكتابا الخرائج وفقه القرآن معلوما الانتساب إلى مؤلفيهما الذي هو من

أفاضل الأصحاب وفتاتهم ، و الكتابان المذكوران في فهارست العلماء ، و نقل الأصحاب عنهما .

و كتاب الدعاء وجدنامنه نسخة عتيقة ، وفيه دعوات موجزة شريفة مأخوذة من الأصول المعتبرة مع أن الأمر في سند الدعاء هين .

و كتاب القصص قد عرفت حاله و عرضناه على نسخة كان عليها خط الشهيد الثاني - رحمه الله - و تصحيحه .

و كتاب ضوء الشهاب كتاب شريف مشتمل على فوائد جمّة ، خلت عنها كتب الخاصّة و العامّة .

و كتاب اللباب مشتمل على بعض الفوائد .

و شرح النهج مشهور معروف رجع إليه أكثر الشراح .

و كتاب أسباب النزول فيه فوائد .

و كتب السادة الأعلام أبناء طاوس كلّها معروفة ، و تركنا منها كتاب ربيع الشيعة لموافقته لكتاب إعلام الوري في جميع الأبواب و الترتيب ، و هذا ممّا يقضى منه العجب ! .

و كتاب تأويل الآيات ، و كتاب كنز جامع الفوائد رأيت جمعاً من المتأخرين ردوا عنهما ، و مؤلفهما في غاية الفضل والديانة .

و كتاب غوالي اللثالي و إن كان مشهوراً و مؤلفه في الفضل معروفاً ، لكنّه لم يميّز القشر من اللباب و أدخل أخبار متعصبي المخالفين بين روايات الأصحاب . فلذا اقتصرنا منه على نقل بعضها ، و مثله كتاب نثر اللثالي و كتاب جامع الأخبار .

و كتاب النعمانيّ من أجل الكتب ، وقال الشيخ المفيد رحمه الله في إرشاده - بعد أن ذكر النصوص على إمامة الحجة عليه وعلى آباءه الصلوة و السلام - : و الروايات في ذلك كثيرة قد دونها أصحاب الحديث من هذه العصابة في كتبها ، فممن أثبتتها على الشرح و التفصيل محمد بن إبراهيم المكنى أبا عبد الله النعمانيّ في كتابه الذي صنّفه في الغيبة .

وكتاب الروضة ليس في محل رفيع من الوثوق .

وكتابا التوحيد والإهليلجة قد عرفت حالهما ، وسياقهما يدل على صحتهما .
وقال ابن شهر آشوب في المعالم : المفضل بن عمر له وصية .

وكتاب الإهليلجة من إماء الصادق عليه السلام في التوحيد ، ونسب بعض علماء
المخالفين أيضاً هذا الكتاب إليه عليه السلام وقال النجاشي في ترجمة المفضل :
وله كتاب فكر كتاب في بدء الخلق والحث على الاعتبار ، ولعله إشارة إلى
التوحيد ، وعد من كتب الحمدان بن المعافا كتاب الإهليلجة ، ولعل المعنى أنه من
مروياته .

و كتاب مصباح الشريعة فيه بعض ما يريب اللبيب الماهر ، وأسلوبه لا يشبه
سائر كلمات الأئمة وآثارهم ، وروى الشيخ في مجالسه بعض أخباره هكذا : أخبرنا
جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني بإسناده عن شقيق البلخي ، عن أخبره من أهل
العلم . هذا يدل على أنه كان عند الشيخ رحمه الله وفي عصره و كان يأخذ منه و
لكنه لا يثق به كل الوثوق ولم يثبت عنده كونه مروياً عن الصادق عليه السلام وإن
سنده ينتهي إلى الصوفية و لذا اشتمل على كثير من إصطلاحاتهم و على الرواية عن
مشائخهم ومن يعتمدون عليه في رواياتهم . والله يعلم .

و كتابا التفسير راواهما معتبران مشهوران ، ومضامينهما متوافقتان موافقتان
لسائر الأخبار ، وأخذ منهما علي بن إبراهيم وغيره من العلماء الأخيار ، وعد النجاشي
من كتب سعد بن عبد الله كتاب ناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ، و ذكر
أسانيد صحيحة إلى كتبه .

وكتاب المقالات عدّه الشيخ والنجاشي من جملة كتب سعد وأوردا أسانيدهما
الصحيحة إليه ، ومؤلفه في الثقة والفضل والجلالة فوق الوصف والبيان ، ونقل الشيخ
في كتاب الغيبة والكشي في كتاب الرجال من هذا الكتاب .

و كتاب سليم بن قيس في غاية الشهرة و قد طعن فيه جماعة ، والحق أنه
من الأصول المعتبرة ، وستكلم فيه وفي أمثاله في المجلد الآخر من كتابنا وسنورد أسناده
في الفصل الخامس .

و كتاب قبس المصباح قد عرفت جلاله مؤلفه مع أنه مقصور على الدعاء .
و كتب البياضي و ابن سليمان كلهما صالحة للاعتماد ، ومؤلفاها من العلماء
الأنجاد و تظهر منها غاية المتانة والسداد .

و كتاب السرائر لا يخفى الوثوق عليه وعلى مؤلفه على أصحاب البصائر .
و كتاب إرشاد القلوب كتاب لطيف مشتمل على أخبار متينة غريبة .
و كتابا أعلام الدين و غرر الأخبار نقلنا منهما قليلاً من الأخبار لكون أكثر
أخبارهما مذكورة في الكتب التي هي أوثق منهما ، وإن كان يظهر من الجميع و نقل
الأكابر عنهما جلاله مؤلفهما .

و الكتاب العتيق كله في الأدعية ، و هو مشتمل على أدعية كاملة بليغة غريبة
يشرق من كل منها نور الإعجاز و الإفهام ، و كل فقرة من فقراتها شاهد عدل على
صدورها عن أئمة الأنام و أمراء الكلام ، و قد نقل منه السيد ابن طاوس رحمه الله
في المهج وغيره كثيراً ، و كان تاريخ كتابة النسخة التي أخرجنا منها سنة ست و سبعين
و خمس مائة ، و يظهر من الكفعمي أنه مجموع الدعوات للشيخ الجليل أبي الحسين
محمد بن هارون التلعكبري و هو من أكابر المحدثين .

و كتابا الرجال عليهما مدار العلماء الأخيار في الأعصار والأ مضار ، و إنما
نقتصر منهما على إيراد ما يتضمن غير تحقيق أحوال الرجال مما يتعلق بسائر الأبواب .
و كتاب بشارة المصطفى من الكتب المشهورة ، و قد روى عنه كثير من علمائنا ،
و مؤلفه من أفاضل المحدثين ، و هو داخل في أكثر أسانيدنا إلى شيخ الطائفة وهو يروى
عن أبي علي بن شيخ الطائفة جميع كتبه و رواياته . و قال الشيخ منتجب الدين في
الفهرست : الشيخ الإمام عماد الدين محمد بن أبي القاسم الطبري فقيه ، ثقة ، قرأ على
الشيخ أبي علي الطوسي ، وله تصانيف قرأ عليه قطب الدين الراوندي .

و جلاله الحسين بن سعيد وأحمد بن محمد بن عيسى تغني عن التعرض لحال تأليفهما ،
و انتساب كتاب الزهد إلى الحسين معلوم .

وأما الأصل الآخر فكان في أوله هكذا : أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين

ابن سعيد . ثم يبتدئ في سائر الأبواب بمشائخ الحسين ، و هذا مما يورث الظنّ بكونه منه . ويحتمل كونه من أحمد لبعض القرائن كما أشرنا إليه ، و للابتداء به في أوّل الكتاب .

و كتاب العيون و المحاسن لمّا كان مقصوداً على الحكم و المواعظ لا يضرّنا جهالة مؤلفه و عندنا منه نسخة مصحّحة قديمة ، و هو مشتمل على غرر الكلم ، و زاد عليه كثيراً من درر الحكم الّتي لم يعثر عليها الّآمديّ ، و يظهر ممّا سنقل عن ابن شهر آشوب أنّ الّآمديّ كان من علمائنا و أجازله رواية هذا الكتاب ، و قال في معالم العلماء : عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الّآمديّ التيميّ له غرر الحكم و درر الكلم يذكر فيه أمثال أمير المؤمنين عليه السلام و حكمه .

و كتب الكفعميّ أغنانا اشتهارها و فضل مؤلفها عن التعرّض لحالها و حاله . و كتاب قضاء الحقوق كتاب جيّد مشتمل على أخبار طريفة .

و كتب السيّد بهاء الدين بن عبد الحميد و الكتابان الأوّلان مشتملان على أخبار غريبة في الرجعة و أحوال القائم عليه السلام ، و الكتاب الثالث متضمّن لذكر فضائل الأئمة و كيفية شهادة سيّد الشهداء و أصحابه السعداء عليه و عليهم السلام و ذكر خروج المختار لطلب الثار و جمل أحواله ، و الرابع مشتمل على نوادر الأخبار . و السيّد المذكور من أفاضل النقاء و النجباء .

و كتاب التمهيص متانته تدلّ على فضل مؤلفه . و إن كان مؤلفه أبا عليّ كما هو الظاهر فضله و توثيقه مشهوران .

و كتب الفضلين الجليلين : العلامة وابن فهد قدّس الله روحهما في الاشتهار والاعتبار كمؤلفيهما . -

و كتاب العدد كتاب لطيف في أعمال أيام الشهور وسعدها ونحسها، وقد اتفق لنا منه نصفه، و مؤلفه بالفضل معروف وفي الإجازات مذكور ، و هو أخو العلامة الحليّ قدّس الله لطيفهما .

والشيخ ابن نما ، والسيّد فخار هما من أجلّة رواتنا ومشائخنا ، وسيأتي ذكرهما في إجازات أصحابنا .

• وكتاب الفرر مشتمل على أخبار جلييلة مع شرحها ومؤلفه من السادة الأفاضل يروي عن ابن شهر آشوب، وعلی بن سعید بن هبة الله الراوندي، و عبدالله بن جعفر الدورستي وغيرهم من الأفاضل الأعلام.

والمزار الكبير يعلم من كيفية أسناده أنه كتاب معتبر، وقد أخذ منه السيدان ابن طاوس كثيراً من الأخبار والزيارات، وقال الشيخ منتجب الدين في الفهرست: السيد أبو البركات محمد بن إسماعيل المشهدي فقيه، محدث، ثقة، قرأ على الإمام محيي الدين الحسين بن المظفر الحمداني، وقال في ترجمة الحمداني: أخبرنا بكتبه السيد أبو البركات المشهدي.

وأما الكراجكي فهو من أجلة العلماء والفقهاء والمتكلمين، وأسند إليه جميع أرباب الإجازات، و كتابه كنز الفوائد من الكتب المشهورة التي أخذ عنه جل من أتى بعده، و سائر كتبه في غاية المتانة، وقال الشيخ منتجب الدين في فهرسته: الشيخ العالم الثقة أبو الفتح محمد بن علي الكراجكي فقيه الأصحاب قرأ على السيد المرتضى علم الهدى، والشيخ الموفق أبي جعفر رحمهما الله وله تصانيف منها: كتاب التعجب، وكتاب النوادر، أخبرنا الوالد عن والده عنه إنتهى. ويظهر من الإجازات أنه كان أستاذ ابن البراج.

والشيخ منتجب الدين من مشاهير الثقات والمحدثين، وفهرسته في غاية الشهرة، وهو من اولاد الحسين بن علي بن بابويه، والصدوق عمه الأعلى. وقال الشهيد الثاني في كتاب الإجازة: وأجزت له أن يروي عني جميع ما رواه علي ابن عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن الحسن بن الحسين بن علي بن الحسين بن بابويه، وجميع ما اشتمل عليه كتاب فهرسته لأسماء العلماء المتأخرين عن الشيخ أبي جعفر الطوسي، وكان هذا الرجل حسن الضبط، كثير الرواية عن مشايخ عديدة إنتهى. و أربعينه مشتمل على أخبار غريبة لطيفة.

وكتاب التحفة كتاب كثير الفوائد لكن لم ننقل منه إلا نادراً لكون أخباره مأخوذة من كتب أشهر منه.

وابن شاذان قد عرفت حاله .

والمسعودي عدّه النجاشي في فهرسته من رواة الشيعة وقال : له كتب منها : كتاب إنبات الوصيّة لعليّ بن أبي طالب عليه السلام ، و كتاب مروج الذهب . مات سنة ثلاث و ثلاثين و ثلاثمائة .

و أمّا كتاب النوادر فمؤلفه من الأفاضل الكرام . قال الشيخ منتجب الدين في الفهرست : علامة زمانه ، جمع مع علو النسب كمال الفضل والحسب ، وكان أستاذ أئمة عصره ، وله تصانيف شاهدته و قرأت بعضها عليه ، إنتهى . و أكثر أحاديث هذا الكتاب مأخوذ من كتب موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر عليه السلام الذي رواه سهل ابن أحمد الديباجي ، عن محمد بن محمد بن الأشعث ، عنه ، فأما سهل فمدحه النجاشي ، و قال ابن الغضائري بعد ذمّه : لا بأس بما روى من الأشعثيات و ما يجري مجريها ممّا رواه غيره . و ابن الأشعث و ثقّه النجاشي و قال : يروي نسخة عن موسى بن إسماعيل . و روى الصدوق في المجالس من كتابه بسند آخر هكذا : حدّثنا الحسن ابن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى الخزّاز عن موسى بن إسماعيل . فبتلك القرائن يقوي العمل بأحاديثه . و أمّا أدعية السرّ فسنوردها بتمامها في محله .

و كتاب الفضائل ، و كتاب إزاحة العلة مؤلفهما من أجلة الثقات الأفاضل ، و قد مدحه أصحاب الإجازات كثيراً ، و قال الشهيد قدّس سرّه في الذكرى : ذكر الشيخ أبو الفضل الشاذان بن جبرئيل القميّ و هو من أجلاء فقهاءنا في كتاب إزاحة العلة في معرفة القبلة ، ثم ذكر شرطاً منه .

و أمّا كتاب الصفيّين فهو كتاب معتبر أخرج منه الكلينيّ و سائر المحدّثين . و قال النجاشي : نصرين مزاحم المنقريّ العطار أبو المفضل كوفيّ ، مستقيم الطريقة صالح الأمر ، غير أنّه يروي عن الضعفاء ، كتبه حسان منها : كتاب الجمل و كتاب الصفيّين . و ذكر أسانيده إلى الكتّابين ، و سائر كتبه . و ذكر الشيخ أيضاً في الفهرست سنده إلى كتبه .

و كتاب الغارات مؤلفه من مشاهير المحدثين ، و ذكره النجاشي و الشيخ ، و عدّا من كتبه كتاب الغارات و مدحاه و قالوا : إنّه كان زديدياً ثم صار إمامياً ، و روى السيّد ابن طاوس أحاديث كثيرة من كتبه ، و أخبرنا بعض أفاضل المحدثين أنّه وجد منه نسخة صحيحة معرّبة قديمة كتبت قريباً من زمان المصنّف ، و عليها خط جماعة من الفضلاء ، و أنّه استكتبه منها فأخذنا منه نسخة ، و هو موافق لما أخرج منه ابن أبي الحديد و غيره .

و كتاب المقتضب ذكره الشيخ و النجاشي في فهرستهما و عدّا هذا الكتاب من كتبه و مدحاه بكثرة الرواية ، لكن نسباً إليه أنّه خلط في آخر عمره ، و ذكره ابن شهر آشوب و عدّم مؤلفاته و لم يقدح فيه بشيء . و بالجملة كتابه من الأصول المعتمدة عند الشيعة ، كما يظهر من التتبّع .

و اشتهار الشهيد الثاني و المحقّق أغنانا عن التعرّض لحال كتبهما . نور الله ضريحهما .

و المحقّق البحراني من أجلّة العلماء و مشاهيرهم ، و كتاباه في نهاية الاشتهار . و تفسير فرات و إن لم يتعرّض الأصحاب لمؤلفه بمدح و لا قدح ، لكن كون أخباره موافقة لما وصل إلينا من الأحاديث المعتمدة و حسن الضبط في نقلها ممّا يعطى الوثوق بمؤلفه و حسن الظنّ به ، و قد روى الصدوق رحمه الله عنه أخباراً بتوسّط الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي . و روى عنه الحاكم أبو القاسم الحسكاني في شواهد التنزيل و غيره .

و الكتب الأربعة لجعفر بن أحمد بعضها في المناقب و بعضها في الأخلاق والآداب ، و الأحكام فيها نادرة ، و مؤلفها غير مذكور في كتب الرجال لكنّه من القدماء قريباً من عصر المفيد أو في عصره ، يروي عن الصفواني راوي الكليني بواسطة ، و يروي عن الصدوق أيضاً كما سيأتي في اسناد تفسير الإمام زين العابدين عليه السلام و فيها أخبار طريفة غريبة ، و عندنا منه نسخ مصحّحة قديمة . و السيّد ابن طاوس يروي عن كتبه في كتاب الإقبال و غيره ، و هذا ممّا يؤيّد الوثوق عليها ، و روى عن بعض كتبه الشهيد الثاني رحمه الله في

شرح الإرشاد في فضل صلاة الجماعة ، وغيره من الأفاضل أيضاً .
 وكتاب نزهة الناظر، والجامع مؤلفهما من مشاهير العلماء المدققين ، وأقواله
 متداولة بين المتأخرين ، و هو ابن عمّ المحقق مؤلف الشرائع و المعبر .
 وكتاب الوسيلة و مؤلفه مشهوران ، و أقواله متداولة بين المتأخرين ، و قال
 الشيخ منتجب الدين : الشيخ الإمام عماد الدين أبو جعفر محمد بن عليّ بن حمزة الطوسيّ
 المشهديّ فقيه ، عالم ، واعظ ، له تصانيف منها : الوسيلة .
 وكتب المشائخ الكرام ، والأجلة الفخام : الشيخ حسن ، والسيد محمد ، والشيخ
 البهائيّ نور الله مرآتهم جلالته ونبالة مؤلفيها معلومتان ، و كذا كتابا مولانا محمد
 أمين قدس سرّه .
 والسيد ابن باقى في نهاية الفضل والكمال لكن أكثر كتابه مأخوذ عن مصباح
 الشيخ رحمه الله .

وكتاب تقريب المعارف كتاب جيّد في الكلام وفيه أخبار طريفة أوردنا بعضها
 في كتاب الفتن ، و شأن مؤلفه أعظم من أن يفتقر إلى البيان .
 وكذا كتب الشيخين الجليلين : ابن البرّاج وسائر ، كمؤلفيها في نهاية الاعتبار .
 وكتاب دعائم الإسلام قد كان أكثر أهل عصرنا يتوهمون أنّه تأليف الصدوق
 رحمه الله ، وقد ظهر لنا أنّه تأليف أبي حنيفة النعمان بن محمد بن منصور قاضي مصر في
 أيام الدولة الإسماعيليّة ، وكان مالكيّاً أولاً ثمّ اهتدى وصار إماميّاً ؛ وأخبار هذا
 الكتاب أكثرها موافقة لما في كتبنا المشهورة لكن لم يرو عن الأئمة بعد الصادق خوفاً
 من الخلفاء الإسماعيليّة ، وتحت سرّ التقيّة أظهر الحقّ لمن نظر فيه متعمّقاً ، وأخباره
 تصلح للتأييد والتأكيد . قال ابن خلّكان : هو أحد الفضلاء المشار إليهم ذكره الأمير
 المختار المسيحيّ في تاريخه فقال : كان من العلم و الفقه و الدين و النبل على ما لا
 مزيد عليه ، و له عدّة تصانيف منها : كتاب اختلاف أصول المذاهب وغيره إنتهى
 و كان مالكيّ المذهب ، ثمّ انتقل إلى مذهب الإماميّة . و قال ابن زولاق في ترجمة
 ولده عليّ بن النعمان كان أبوه النعمان بن محمد القاضي في غاية الفضل ، من أهل

القرآن والعلم بمعانيه، وعالمًا بوجوه الفقه، وعلم اختلاف الفقهاء واللغة والشعر والمعرفة بأيام الناس مع عقل وانصاف، وألف لأهل البيت من الكتب آلاف أوراق بأحسن تأليف وأملح سجع، وعمل في المناقب والمثالب كتاباً حسناً، وله ردود على المخالفين: له رد على أبي حنيفة وعلى مالك والشافعي وعلي بن شريح، وكتاب اختلاف ينتصر فيه لأهل البيت عليهم السلام. أقول: ثم ذكر كثير من فضائله وأحواله، ونحوه ذكر الياضي وغيره، وقال ابن شهر آشوب في كتاب معالم العلماء: القاضي النعمان بن محمد ليس بإمامي وكتبه حسان، منها شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار، ذكر المناقب إلى الصادق عليه السلام، الاتفاق والافتراق، المناقب والمثالب الإمامة أصول المذاهب، الدولة الإيضاح، انتهى.

وكتاب المناقب والمثالب كتاب لطيف مشتمل على فوائد جليلة.
وكتاب الحسين بن حمدان مشتمل على أخبار كثيرة في الفضائل، لكن غمز عليه بعض أصحاب الرجال.

وابن الخشاب تاريخه مشهور أخرج منه صاحب كشف الغمّة وأخباره معتبرة وهو كتاب صغير مقصور على ولادتهم ووفاتهم ومدد أعمارهم عليهم السلام.
وكتاب البرهان كتاب متين فيه أخبار غريبة، ومؤلفه من مشاهير الفضلاء، قال النجاشي: علي بن محمد العدوي الشمشاني كان شيخاً بالجزيرة وفاضل أهل زمانه وأديبهم، ثم ذكر له تصانيف كثيرة وعد منها هذا الكتاب.

ورسالة أبي غالب مشتملة على أحوال زرارة بن أعين وإخوانه، وأولادهم، وأحفادهم وأسائدهم وكتبهم ورواياتهم. وفيه فوائد جمّة. وهذا الرجل أعني أحمد بن محمد بن سليمان بن الحسن بن الجهم بن بكير بن أعين بن سنسن الملقب بأبي غالب الزراري كان من أفاضل الثقات والمحدثين وكان أستاذ الأفاضل الأعلام: كالشيخ المفيد وابن الغضائري وابن عبدون قدس الله أسرارهم. وعد النجاشي وغيره هذه الرسالة من كتبه، وسنذكر الرسالة بتمامها في آخر مجلدات هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.
وكتاب دلائل الإمامة من الكتب المعتبرة المشهورة، أخذ منه جل من تأخّر

عنه : كالسيد ابن طاوس وغيره ، ووجدنا منه نسخة قديمة مصححة في خزانة كتب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، ومؤلفه من ثقات رواتنا الإمامية ، وليس هو ابن جرير التاريخي المخالف قال النجاشي رحمه الله : محمد بن جرير بن رستم الطبري الأملي أبو جعفر جليل من أصحابنا ، كثير العلم ، حسن الكلام ، ثقة في الحديث ، له كتاب المسترشد في دلائل الإمامة ، أخبرنا أحمد بن علي بن نوح ، عن الحسن بن حمزة الطبري قال : حدثنا محمد بن جرير بن رستم ، بهذا الكتاب وبسائر كتبه . وقال الشيخ في الفهرست : محمد بن جرير بن رستم الطبري الكبير ، يكنى أبا جعفر ، دين ، فاضل ، وليس هو صاحب التاريخ فإنه عامي المذهب ، وله كتب جمّة منها : كتاب المسترشد .

و كتاب مصباح الأنوار مشتمل على غرر الأخبار ، ويظهر من الكتاب أن مؤلفه من الأفاضل الكبار ، ويروي من الأصول المعتبرة من الخاصة والعامة .

و كتاب الدرّ النظيم كتاب شريف كريم مشتمل على أخبار كثيرة من طرقنا و طرق المخالفين في المناقب ، وقد ينقل من كتاب مدينة العلم وغيره من الكتب المعتبرة وكان معاصراً للسيد علي بن طاوس رحمه الله ، وقلما رجعنا إليه لبعض الجهات . و كتاب الأربعين ، أخذ منه أكثر علماؤنا واعتمدوا عليه .

و كتاب تسليّة المجالس مؤلفه من سادة الأفاضل المتأخرين وهو كتاب كبير مشتمل على أخبار كثيرة أوردنا بعضها في المجلد العاشر .

و كتاب صفوة الأخبار ، ورياض الجنان مشتملان على أخبار غريبة في المناقب و أخرجنا منهما ما وافق أخبار الكتب المعتبرة .

و كتاب الغنية ، مؤلفه غني عن الإطراء ، وهو من الفقهاء الأجلاء ، وكتبه معتبرة مشهورة لاسيما هذا الكتاب .

و كتب المحقق الطوسي روح الله روحه القدوسي ومؤلفها أشهر من الشمس في رابعة النهار .

والسيد عميد الدين من مشاهير العلماء ، وأثنى عليه أرباب الإجازات ، وكتبه معروفة متداولة لكن لم نرجع إليها إلا قليلاً .

و كذا الشيخ الأجلّ المقداد بن عبد الله من أجلّة الفقهاء و تصانيفه في نهاية الاعتبار والاشتهار .

وكذا فخر المحققين أذقّ الفقهاء المتأخّرين و كتبه متداولة معروفة .

و كتاب الأضواء محتو على فوائد كثيرة لكن لم نرجع إليه كثيراً .

والشيخ مروّج المذهب نور الدين حشره الله مع الأئمّة الطاهرين حقوقه على

الإيمان وأهله أكثر من أن يشكر على أقلّه ، و تصانيفه في نهاية الرزاة والمتانة .

و السيّد الرشيد الشهيد التسريّ حشره الله مع الشهداء الأوّلين بذل الجهد

في نصرة الدين المبين ، و دفع شبه المخالفين ، و كتبه معروفة لكن أخذنا أخبارها

من مأخذها .

والشيخ ابن داود في غاية الشهرة بين المتأخّرين ، وبالفوا في مدحه في الإجازات

و قلّ رجوعنا إلى كتبه .

و كذا رجال ابن الغضائري ، وهو إن كان الحسين فهو من أجلّة الثقات ، و إن

كان أحمد كما هو الظاهر فلا أعتد عليه كثيراً ، و على أيّ حال فالاعتماد على هذا

الكتاب يوجب ردّ أكثر أخبار الكتب المشهورة .

و كتابا الملحمة مشهوران ، لكن لأعتد عليهما كثيراً .

و كتاب الأنوار قد أنثى بعض أصحاب الشهيد الثاني على مؤلفه و عدّه من

مشائخه . و مضامين أخباره موافقة للأخبار المعتبرة المنقولة بالأسانيد الصحيحة ،

و كان مشهوراً بين علمائنا يتلونه في شهر ربيع الأوّل في المجالس والمجامع إلى يوم

المولد الشريف . و كذا الكتابان الآخران معتبران أوردا بعض أخبارهما في

الكتاب .

و كتاب أحمد بن أبي طاهر مشتمل على خطبة فاطمة صلوات الله عليها وخُطب

نساء أهل البيت عليهم السلام في كربلاء و مؤلفه معتبر بين الفريقين .

و السيّد الأمام ميرزا محمد قدّس الله روحه من النجباء الأفاضل والأقياء

الأمائل ، و جاور بيت الله الحرام إلى أن مضى إلى رحمة الله و كتبه في غاية المتانة والسداد .

و كتاب الديوان انتسابه إليه صلوات الله عليه مشهور ، و كثير من الأشعار المذكورة فيها مروية في سائر الكتب ، و يشكل الحكم بصحة جميعها ، و يستفاد من معالم ابن شهر آشوب أنه تأليف علي بن أحمد الأديب النيسابوري من علمائنا ، و النجاشي عد من كتب عبدالعزيز بن يحيى الجلودي كتاب شعر علي عليه السلام و كتاب الشهاب و إن كان من مؤلفات المخالفين لكن أكثر فقراتها مذكورة في الكتب و الأخبار المروية من طرفنا ، ولذا اعتمد عليه علماءنا ، و تصدوا لشرحه و قال الشيخ منتجب الدين : السيد فخر الدين شmile بن محمد بن أبي هاشم الحسيني عالم ، صالح ، روى لنا كتاب الشهاب للقاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضايمي عنه .

و الشيخ أبو الفتوح في الفضل مشهور و كتبه معروفة مألوفة .
و كتاب الأنوار البدرية مشتمل على بعض الفوائد الجليلة .
و تاريخ بلدة قم كتاب معتبر لكن لم يتيسر لنا أصل الكتاب و إنما وصل إلينا ترجمته ، و قد أخرجنا بعض أخباره في كتاب السماء و العالم .
و أجوبة سؤالات ابن سلام أوردناها في محالها .
و كتاب طب النبي عليه السلام و إن كان أكثر أخباره من طرق المخالفين لكنه مشهور متداول بين علمائنا . قال نصير الملة و الدين الطوسي في كتاب آداب المتعلمين : و لا بد من أن يتعلم شيئاً من الطب و يتبرك بالآثار الواردة في الطب الذي جمعه الشيخ الإمام أبو العباس المستغفري في كتابه المسمى بطب النبي عليه السلام .

و المحقق الأردبيلي في الورع و التقوى و الزهد و الفضل بلغ الغاية القصوى و لم أسمع بمثله في المتقدمين و المتأخرين ، جمع الله بينه و بين الأمة الطاهرين و كتبه في غاية التدقيق و التحقيق .

و الخليل و صاحب كانا من الإمامية و هما علمان في اللغة و العروض و العربية ، و صاحب هو الذي صدر الصدوق عيون أخبار الرضا عليه السلام باسمه و أهدها إليه .
و الشواهد كتاب جيد مشتمل على بيان نزول الآيات في أهل البيت عليهم السلام

وكثيراً ما يذكر عنه الطبرسي وغيره من الأعلام .

والمقصد مشتمل على أخبار غريبة و أحكام نادرة نذكر منها تأييداً وتأكيذاً .
والعمدة أشهر الكتب وأوثقها في النسب .

و النرسيّ من أصحاب الأصول ، روى عن الصادق و الكاظم عليهما السلام ، و ذكر النجاشيّ سنده إلى ابن أبي عمير عنه ، والشيخ في التهذيب وغيره يروي من كتابه ، وروى الكلينيّ أيضاً من كتابه في مواضع : منها في باب التقييل ، عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عنه ، و منها في كتاب الصوم بسند آخر ، عن ابن أبي عمير ، عنه .

وكذا كتاب زيد الزرّاد أخذ عنه أولوا العلم والرشاد ، و ذكر النجاشيّ أيضاً سنده إلى ابن أبي عمير عنه ، وقال الشيخ في الفهرست والرجال : لهما أصلان لم يروهما ابن بابويه وابن الوليد ، وكان ابن الوليد يقول : هما موضوعان . وقال ابن الغضائري : غلط أبو جعفر في هذا القول فإنّي رأيت كتبهما مسموعةً من محمد بن أبي عمير انتهى . وأقول : وإن لم يوثقهما أرباب الرجال لكن أخذوا أكبر المحدثين من كتابهما واعتمادهم عليهما حتى الصدوق في معاني الأخبار وغيره ، ورواية ابن أبي عمير عنهما ، وعدّ الشيخ كتابهما من الأصول لعلها تكفي لجواز الاعتماد عليهما ، مع أنّنا أخذناهما من نسخة قديمة مصحّحة بخط الشيخ منصور بن الحسن الآبي ، و هو نقله من خطّ الشيخ الجليل محمد بن الحسن القميّ ، وكان تاريخ كتابتها سنة أربع و سبعين وثلاثمائة ، و ذكر أنّه أخذهما وسائر الأصول المذكورة بعد ذلك من خطّ الشيخ الأجلّ هارون بن موسى التلعكبريّ رحمه الله ، و ذكر في أوّل كتاب النرسيّ سنده هكذا : حدّثنا الشيخ أبو محمد هارون بن موسى التلعكبريّ أيّده الله ، قال : حدّثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الهمدانيّ ، قال : حدّثنا جعفر بن عبد الله العلويّ أبو عبد الله المحمّديّ ، قال : حدّثنا محمد بن أبي عمير عن زيد النرسيّ . و ذكر في أوّل كتاب الزرّاد سنده هكذا : حدّثنا أبو محمد هارون بن موسى التلعكبريّ ، عن أبي عليّ محمد بن همام ، عن حميد بن زياد بن حماد ، عن أبي العباس عبيد الله بن أحمد بن

نهيك ، عن محمد بن أبي عمير ، عن زيد الزرّاد ، وهذان السندان غير ما ذكره النجاشي .
 وكتاب العصفري أيضاً أخذناه من النسخة المتقدمة ، و ذكر السند في أوّله
 هكذا : أخبرنا التلعكبري عن محمد بن همام ، عن محمد بن أحمد بن خاقان النهدي ،
 عن أبي سميئة ، عن أبي سعيد العصفري عباد . و ذكر الشيخ و النجاشي رحمهما الله
 كتابه ، و ذكرنا سندهما إليه لكنهما لم يوثقا ، و لعلّ أخباره تصلح للتأييد .
 و كتاب عاصم مؤلفه في الثقة و الجلالة معروف .

و ذكر الشيخ و النجاشي أسانيد إلى كتابه ، و في النسخة المتقدمة سنده
 هكذا : حدّثني أبو الحسن محمد بن الحسن بن الحسين بن أيوب القميّ أيده الله
 قال : حدّثني أبو محمد هارون بن موسى التلعكبري ، عن أبي عليّ محمد بن همام بن
 سهيل الكاتب ، عن حميد بن زياد بن هوارا - في سنة تسع و ثلاث مائة - عن عبد الله
 بن أحمد بن نهيك ، عن مساور و سلمة ، عن عاصم بن حميد الحنّاط ، قال : قال التلعكبري :
 و حدّثني أيضاً بهذا الكتاب أبو القاسم جعفر بن محمد بن إبراهيم العلويّ الموسوي
 بمصر عن ابن نهيك .

و كتاب ابن الحضرميّ ذكر الشيخ في الفهرست طريقه إليه ، و في النسخة
 المتقدمة ذكر سنده هكذا : أخبرنا الشيخ أبو محمد هارون بن موسى التلعكبري أيده
 الله عن محمد بن همام ، عن حميد بن زياد الدهقان ، عن أبي جعفر أحمد بن زيد بن
 جعفر الأسديّ البرّاز ، عن محمد بن المثنّى بن القاسم الحضرميّ ، عن جعفر بن محمد بن
 شريح الحضرمي . و الشيخ أيضاً روى عن جماعة عن التلعكبري إلى آخر السند المتقدّم ،
 إلّا أنّ فيه : عن محمد بن أميّة بن القاسم ، و الظاهر أنّ ما هنا أصوب ، و أكثر أخباره
 تنتهي إلى جابر الجعفيّ .

و كتاب محمد بن المثنّى بن القاسم الحضرميّ ، وثّق النجاشي مؤلفه ، و ذكر
 طريقه إليه و في النسخة القديمة المتقدمة ، أورد سنده هكذا : حدّثنا الشيخ هارون
 ابن موسى التلعكبري ، عن محمد بن همام . عن حميد بن زياد ، عن أحمد بن زيد بن جعفر
 الأزديّ البرّاز ، عن محمد بن المثنّى .

و كتاب عبد الملك بن حكيم وثق النجاشي المؤلف، وذكر هو والشيخ طريقهما إليه، وفي النسخة القديمة طريقه هكذا: أخبرنا التلعكبري، عن ابن عقدة عن علي بن الحسن بن فضال، عن جعفر بن محمد بن حكيم، عن عمه عبد الملك.

و كتاب المثنى ذكر الشيخ والنجاشي طريقهما إليه، وروى الكشي عن علي بن الحسن مدحه، وفي النسخة المتقدمة سنده هكذا: التلعكبري، عن ابن عقدة، عن علي بن الحسن بن فضال، عن العباس بن عامر، عن مثنى بن الوليد الحنّاط.

و كتاب خلّاد، ذكر النجاشي والشيخ سندهما إليه. وفي النسخة القديمة هكذا: التلعكبري، عن ابن عقدة، عن يحيى بن زكريّا بن شيبان، عن محمد بن أبي عمير، عن خلّاد السندي، - وفي بعض النسخ «السدّي» - غير نون - البرّاز الكوفي.

و كتاب الحسين بن عثمان النجاشي ذكر إليه سنداً وثقة الكشي وغيره.

والسند فيما عندنا من النسخة القديمة: عن التلعكبري، عن ابن عقدة، عن جعفر بن عبد الله المحمّدي، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان بن شريك.

و كتاب الكاهلي مؤلفه ممدوح، والشيخ والنجاشي أسندا عنه، والسند في القديمة: عن التلعكبري، عن ابن عقدة، عن محمد بن أحمد بن الحسن بن الحكم القطواني، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن عبد الله بن يحيى.

و كتاب سلام بن عمرة الخراساني وثقه النجاشي وأسند إلى الكتاب، وفيما عندنا التلعكبري، عن ابن عقدة، عن القاسم بن محمد بن الحسن^(١) بن حازم، عن عبد الله بن جميلة، عن سلام.

و كتاب النوادر مؤلفه ثقة فطحي، والنجاشي والشيخ أسندا عنه. والسند فيما عندنا: عن التلعكبري، عن ابن عقدة، عن علي بن الحسن بن فضال، عن ابن أسباط.

و كتاب النبذة مؤلفه لا نعلم حاله.

و الدوريسي من تلامذة المفيد والمرضى، وثقه ابن داود والعلامة والشيخ منتجب الدين وغيرهم.

وكتاب الكرم والفرّ مشهور ومشمّت على أجوبة شريفة .

و كتاب الأربعين من الكتب المعروفة ، والشيخ إبراهيم القطيفي رحمه الله كان في غاية الفضل ، و كان معاصراً للشيخ نور الدين المروج ، وكانت بينهما مناظرات و مباحثات كثيرة .

ثمّ أعلم أنّنا سنذكر بعض أخبار الكتب المتقدمة التي لم نأخذ منها كثيراً لبعض الجهات مع ما سيتجدّد من الكتب في كتاب مفرد ، سمّيناه : بمستدرك البحار إنشاء الله الكريم الغفّار ، إذ لا إحقاق في هذا الكتاب يصير سبباً لتغيير كثير من النسخ المتفرقة في البلاد : والله الموقّت للخير والرشد والسداد .

﴿ الفصل الثالث ﴾

في بيان الرموز التي وضعناها للكتب المذكورة و نوردها في صدر كلّ خبر ليُعلم أنّه مأخوذ من أيّ أصل ، و هل هو في أصل واحد أو متكرّر في الأصول ، ولو كان في السند اختلاف نذكر الخبر من أحد الكتّابين ونشير إلى الكتاب الآخر بعده و نسوقه إلى محلّ الوفاق . ولو كان في امانت اختلاف مغيّر للمعنى نبيّنه . و مع اتّحاد المضمون و اختلاف الألفاظ و مناسبة الخبر لبّابين نورد بأحد اللَّفظين في أحد البابين و باللفظ الآخر . في الباب الآخر .

﴿ و لنذكر الرموز ﴾

ن : لعيون أخبار الرضا عليه السلام . ع : لعلل الشرائع . ك : لإكمال الدين .
يد : للتوحيد . ل : للخصال . لي : لأمالى الصدوق . ثو : لثواب الأعمال . مع :
لمعاني الأخبار . هـ : للهداية . عد : للعقائد . و أمّا سائر كتب الصدوق و كتابا والده فلم نحتج . فيها إلى الرموز لقلّة أخبارها . ب : اقرب الإسناد . ير : لبصائر-
الدرجات . ما : لأمالى الشيخ . غط : لغيبة الشيخ . مصبأ : للمصباحين . شا :
للإرشاد . جا : لمجالس المفيد . ختص : لكتاب الاختصاص . و سائر كتب المفيد و

الشيخ لم نعين لها رمزاً ، وكذا أمالي ولد الشيخ شرّف كناه مع أمالي والده في الرمز لأن جميع أخباره إنما يرويه عن والده رضي الله عنهما .

مل : لكامل الزيادة . سن : للمحاسن . فس : لتفسير عليّ بن إبراهيم . شي : لتفسير العياشي . م : لتفسير الإمام عليّ (عليه السلام) . ضه : لروضة الواعظين . عم : لإعلام الوري . مكما : لمكلام الأخلاق . ج : للاحتجاج . قب : لمناقب ابن شهر آشوب . كشف : لكشف الغمّة . ف : لتحف العقول . مد : للعمدة . نص : للكفاية . نبه : لتنبيه الخاطر . نهج : لنهج البلاغة . طب : لطب الأئمة . صح : لصحيفة الرضا (عليه السلام) . ضا : لفقّه الرضا (عليه السلام) . يج : للخرائج . ص : لقصص الأنبياء . ضوء : لضوء الشهاب . طا : لأمان الأخطار . شف : لكشف اليقين .

يف : للطرائف . قيه : للدرود . فتح : لفتح الأبواب . نجم : لكتاب النجوم . جم : لجمال الأسبوع . قل : لإقبال الأعمال . تم : لفلاح السائل لكونه من تتمات المصباح . مهج : لمهج الدعوات . صبا : لمصباح الزائر . حه : لفرحة الغري . كنز : لكنز جامع الفوائد وتأويل الآيات الظاهرة معاً لكون أحدهما مأخوذاً من الآخر كما عرفت . غو : لغوالي اللثالي ، والنثر لا يحتاج إلى الرمز . جع : لجامع الأخبار . نى : لغيبة النعماني . فض : لكتاب الروضة لكونه في الفضائل . مص : لمصباح الشريعة . قيس : لقبس المصباح . ط : للصراط المستقيم . خص : لمنتخب البصائر . سر : للسرائر . ق : للكتاب العتيق الغروي . كش : لرجال الكشي . جش : لفهرست النجاشي . بشا : لبشارة المصطفى . ين : لكتابي الحسين بن سعيد أو لكتابه والنوادر . عين : للعيون والمحاسن . غر : للغرر والدرر . كف : لمصباح الكفمي . لد : للبلد الأمين . قضا : لقضاء الحقوق . محص : للتحميص . عده : للعدة . جنة : للجنة . منها : للمنهاج . د : للعدد . يل : للفضائل . فر : لتفسير فرات ابن إبراهيم . عا : لدعائم الإسلام .

وسائر الكتب لا رمز لها وإنما نذكر أسمائها بتمامها ، ومنها ما أوردناه بتمامه في المحال المناسبة له : كطب الرضا (عليه السلام) ، وتوحيد المفضل ، والإهليلجة ، و

كتاب المسائل لعليّ بن جعفر ، و فهرست الشيخ منتجب الدين . وإنّما لم نرمز لها إمّا : لذكرها بتمامها في محالّها كما عرفت ، أو : لقلة رجوعنا إليها لكون أكثر أخبارها عاميّة ، أو : لكون حجم الكتاب قليلاً وأخباره يسيرة ، أو : لعدم الاعتماد التامّ عليه ، أو : لغير ذلك من الجهات والأغراض .

ثمّ أعلم أنا إنّما تركنا إيراد أخبار بعض الكتب المتواترة في كتابنا هذا كالكتب الأربعة لكونها متواترة مضبوطة لعلمه لايجوز السعي في نسخها وتركها . وإن احتجنا في بعض المواضع إلى إيراد خبر منها فهذه رموزها : **كا** : للكافي . **يب** : للتهذيب . **صا** : للاستبصار . **يه** : لمن لا يحضره الفقيه . وعند وصولنا إلى الفروع ترك الرموز و نورد الأسماء مصرّحةً إن شاء الله تعالى لفوائد تختصّ بها لا تخفى على أولى النُهي ، و كذا نترك هناك الاختصارات التي اصطلحناها في الأسانيد في الفصل الآتي لكثرة الاحتياج إلى السند فيها .

﴿ الفصل الرابع ﴾

في بيان ما اصطلحنا عليه للاختصار في الإسناد مع التحرّز عن الإرسال المفضي إلى قلة الاعتماد فإنّ أكثر المؤلّفين دأبهم التطويل في ذكر رجال الخبر لتزيين الكتاب و تكثير الأبواب ، وبعضهم يسقطون الأسانيد فتنحط الأخبار بذلك عن درجة المسانيد فيفوت التميز بين الأخبار في القوّة و الضعف ، والكمال و النقص ؛ إذ بالمخبر يعرف شأن الخبر ، وبالوثوق على الرواة يستدلّ على علو الرواية والأثر ، فاخرنا ذكر السند بأجمعه مع رعاية غاية الاختصار : بالاكتفاء عن المشاهير بذكر والدهم ، أو لقبهم ، أو محض اسمهم ، خالياً عن النسبة إلى الجدّ والأب و ذكر الوصف والكنية و اللقب . و بالإشارة إلى جميع السند إن كان ممّا يتكرّر كثيراً في الأبواب برموز و علامة و اصطلاح ممهّد في صدر الكتاب لئلا يترك في كتابنا شيء من فوائد الأصول فيسقط بذلك عن درجة كمال القبول .

فأما ما اختصرناه من أسناد قرب الإسناد فكل ما كان فيه أبو البختری : فقد رواه عن السندی بن محمد البزّاز ، عن أبي البختری وهب بن وهب القرشي .

وكل ما كان فيه عنهما بن حنّان : فهما عبد الصمد بن محمد ، ومحمد بن عبد الحميد معاً عن حنّان بن سدير .

وكل ما كان فيه عليّ عن أخيه فهو : عن عبد الله بن الحسن العلويّ ، عن جدّه عليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام .

وكل ما كان فيه ابن رباب فهو بهذا الاسناد : أحمد وعبد الله ابنا محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عليّ بن رباب .

وكل ما كان فيه عن حماد بن عيسى فهو بهذا الاسناد : محمد بن عيسى ، والحسن ابن ظريف ، وعلیّ بن إسماعيل ، كلّهم عن حماد بن عيسى البصريّ الجهنيّ .

وكل ما كان فيه ابن سعد ، عن الأزدیّ فهو : أحمد بن إسحاق بن سعد ، عن بكر بن محمد الأزدیّ .

وكل ما كان فيه ابن ظريف ، عن ابن علوان فهما : الحسن بن ظريف ، والحسين ابن علوان .

وأما ما اختصرناه من أسانيد كتب الصدوق فكل ما كان في خبر الأعمش فهو بهذا السند المذكور في كتاب الخصال : قال حدثنا أحمد بن محمد بن الهيثم العجليّ وأحمد بن الحسن القطّان ، ومحمد بن أحمد السنانيّ ، والحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المكتّب ، وعبد الله بن محمد الصائغ ، وعليّ بن عبد الله الوراق رضي الله عنهم ، قالوا : حدثنا أحمد بن يحيى بن زكريّا القطّان ، عن بكر بن عبد الله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه .

وكل ما كان في خبر ابن سلام فهو بهذا السند الذي أورده الصدوق في كتبه قال : حدثنا الحسن بن يحيى بن ضريس ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا أبو جعفر عمارة السكريّ السريانيّ ، قال : حدثنا إبراهيم بن عاصم بقزوين قال : حدثنا عبد الله بن

هارون الكرخي، قال : حدّثنا أبو جعفر أحمد بن عبد الله بن يزيد بن سلام بن عبيد الله مولى رسول الله ﷺ، قال : حدّثني أبي عبد الله بن يزيد، قال : حدّثني يزيد بن سلام، عن النبي ﷺ.

وكلّ ما كان فيه في علل الفضل بن شاذان فهو : ما رواه الصدوق، عن عبد الواحد ابن عبدوك النيسابوري، عن علي بن محمد بن قتيبة، عن الفضل بن شاذان، عن الرضا عليه السلام، وكلّ ما كان فيه في خبر مناهي النبي ﷺ فهو ما ذكره الصدوق بهذا الاسناد : حدّثنا حمزة بن محمد بن أحمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، قال : حدّثني أبو عبد الله عبد العزيز بن محمد بن عيسى الأبهري، قال : حدّثنا أبو عبد الله محمد بن زكريّا الجوهري الغلابي البصري، قال : حدّثنا شعيب بن واقد، عن الحسين بن زيد، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه عن آباءه عن أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي ﷺ.

وكلّ ما كان فيه بالاسناد إلى وهب فهو كما ذكره الصدوق رحمه الله : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن شاذان بن أحمد البروازي، عن أبي علي محمد بن محمد بن الحرث بن سفيان الحافظ السمرقندي، عن صالح بن سعيد الترمذي، عن عبد المنعم بن إدريس، عن أبيه، عن وهب بن منبه اليماني.

وكلّ ما كان فيه باسناد العلوي فهو ما رواه الصدوق رحمه الله، عن أحمد بن محمد ابن عيسى العلوي الحسيني، عن محمد بن إبراهيم بن أسباط، عن أحمد بن محمد بن زياد القطّان عن أبي الطيّب أحمد بن محمد بن عبد الله، عن عيسى بن جعفر العلوي العمري، عن آباءه، عن عمر بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب صلوات الله عليه.

وكلّ ما كان فيه باسناد التميمي فهو ما ذكره الصدوق رحمه الله قال : حدّثنا محمد ابن عمر بن أسلم بن البر الجعابي، قال : حدّثني أبو محمد الحسن بن عبد الله بن محمد بن العباس الرازي التميمي، عن أبيه، قال : حدّثني سيدي علي بن موسى الرضا، قال : حدّثني أبي موسى بن جعفر، قال حدّثني أبي جعفر بن محمد، قال : حدّثني أبي محمد بن علي، قال : حدّثني أبي علي بن الحسين، قال : حدّثني أبي الحسين بن علي، قال : حدّثني

أخي الحسن ، قال : حدّثني أبي عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله .
وكلّ ما كان فيه بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عليه السلام فهو ما أوردّه الصدوق في كتاب
عيون أخبار الرضا عليه السلام هكذا : حدّثنا أبو الحسن محمد بن عليّ بن الشّاء المرووديّ
بمروالروء في داره ، قال : حدّثنا أبو بكر بن عبد الله النيسابوريّ ، قال حدّثنا أبو القاسم
عبد الله بن أحمد بن عامر بن سلمويه الطائيّ بالبصرة ، قال حدّثنا أبي في سنة ستين ومأتين ، قال :
حدّثني عليّ بن موسى الرضا عليه السلام سنة أربع وتسعين ومائة . وحدّثنا أبو منصور أحمد بن
إبراهيم بن بكر الخوزيّ بنيسابور ، قال : حدّثني أبو إسحاق بن إبراهيم بن مروان بن محمد
الخوزيّ قال : حدّثنا جعفر بن محمد بن زياد الفقيه الخوزيّ ، قال : حدّثنا أحمد بن عبد الله
الهرويّ الشيبانيّ ، عن الرضا عليه السلام . وحدّثنا أبو عبد الله الحسين بن محمد الاشثاني الرازيّ العدل
ببلخ ، قال : حدّثنا عليّ بن محمد بن مهرويه القزوينيّ ، عن داود بن سليمان الفراء ، عن
عليّ بن موسى الرضا عليه السلام ، قال : حدّثني أبي موسى بن جعفر ، قال : حدّثني أبي جعفر
ابن محمد ، قال حدّثني أبي محمد بن عليّ قال : حدّثني أبي عليّ بن الحسين ، قال حدّثني
أبي الحسين بن عليّ ، قال حدّثني أبي عليّ بن أبي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله .
وكلّ ما كان فيه فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون فهو ما رواه الصدوق قال : حدّثنا
عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوريّ - بنيسابور في شعبان سنة إثنين وخمسين
و ثلاث مائة - قال : حدّثنا عليّ بن محمد بن قتيبة النيسابوريّ ، عن الفضل بن شاذان ،
عن الرضا عليه السلام .
وكلّ ما كان فيه في خبر الشاميّ فهو ما رواه الصدوق قال : حدّثنا محمد بن إبراهيم
ابن إسحاق ، قال : حدّثنا أحمد بن محمد الهمدانيّ ، قال : حدّثنا الحسن بن القاسم قراءة
قال : حدّثنا عليّ بن إبراهيم بن المعلّى ، قال : حدّثنا أبو عبد الله محمد بن خالد ، قال :
حدّثنا عبد الله بن بكر المراديّ ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ بن
الحسين ، عن أبيه عليه السلام . ورواه الشيخ ، عن الحسين بن عبيد الله الغضائريّ ، عن الصدوق
بهذا الاسناد .

وكلّ ما كان فيه في أسوّة الشاميّ عن أمير المؤمنين عليه السلام فهو بهذا الاسناد : قال

الصدوق : حدّ ثنا أبو الحسن محمد بن عمرو بن عليّ بن عبد الله البصريّ بإيلاق قال : حدّ ثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أحمد بن جبلة الواعظ ، قال : حدّ ثنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر الطائيّ ، قال : حدّ ثنا أبي ، قال : حدّ ثنا عليّ بن موسى الرضا ، عن آبائه عن الحسين بن عليّ ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين .

وكلّ ما كان فيه الأربعمائة فهو : ما رواه الصدوق في الخصال عن أبيه ، عن سعد ابن عبد الله ، عن محمد بن عيسى القطينيّ ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد عن أبي بصير ، و محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حدّ ثني أبي عن جدّه عن آبائه عليه السلام أنّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه علم أصحابه في مجلس واحد أربعمائة باب ممّا يصلح للمؤمن في دينه و دنياه . وسيأتي بتمامه في المجلد الرابع .

وكلّ ما كان فيه بالاسناد إلى دارم فهو : ما رواه الصدوق ، عن محمد بن أحمد بن الحسين ابن يوسف البغداديّ الورّاق ، عن عليّ بن محمد بن جعفر بن أحمد بن عنبسة مولى الرشيد ، عن دارم بن قبيصة بن نهشل بن مجمع الصنعانيّ .

وكلّ ما كان فيه المفسّر باسناده إلى أبي محمد عليه السلام فهو : ما رواه الصدوق ، عن محمد ابن القاسم الجرجانيّ المفسّر ، عن أبي يعقوب يوسف بن محمد بن زياد ، وأبي الحسن عليّ بن محمد بن سيّار - وكان من الشيعة الإماميّة - عن أبيهما ، عن الحسن بن عليّ بن محمد عليه السلام .

وكلّ ما كان فيه ابن المغيرة باسناده فالسند هكذا : جعفر بن عليّ بن الحسن الكوفيّ ، قال : حدّ ثني جدّي الحسن بن عليّ بن عبد الله ، عن جدّه عبد الله بن المغيرة . وقد نعبر عن هذا السند هكذا : ابن المغيرة ، عن جدّه ، عن جدّه .

وكلّ ما كان فيه ابن البرقيّ عن أبيه ، عن جدّه فهو : عليّ بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي عبد الله البرقيّ ، عن أبيه ، عن جدّه أحمد .

وكلّ ما كان فيه فيما أوصى به النبيّ صلى الله عليه وآله إلى عليّ عليه السلام فهو : ما رواه الصدوق ، عن محمد بن عليّ بن الشاه ، عن أحمد بن محمد بن الحسين ، عن أحمد بن خالد الخالديّ ، عن محمد بن أحمد بن صالح التميميّ ، عن أنس بن محمد بن أبي مالك ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام . ورواه في كتاب مكارم الأخلاق

وكتاب تحف العقول مرسلًا، عن الصادق عليه السلام.

و أما ما اختصرناه من أسانيد كتب شيخ الطائفة فكلما كان فيه باسناد أبي قتادة فهو: مارواه أبو علي ابن شيخ الطائفة، عن أبيه، عن الحسين بن عبيد الله الغضائري عن أبي محمد هارون بن موسى التلعكبري، عن محمد بن همام، عن علي بن الحسين الهمداني عن محمد بن خالد البرقي، عن أبي قتادة القمي.

وكل ما كان فيه باسناد أخي دعبل فهو: مارواه الشيخ، عن هلال بن محمد بن جعفر الحفّار قال: أخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن علي بن علي الدعبلّي، قال: حدّثني أبي أبو الحسن علي بن علي بن دعبل بن رزين بن عثمان بن عبد الرحمن بن عبد الله بن بديل بن ورقاء أخو دعبل بن علي الخزاعي - ببغداد سنة اثنين وسبعين ومائتين - قال: حدّثنا سيدي أبو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام - بطوس سنة ثمان وتسعين ومائة - وفيها رحلنا إليه علي طريق البصرة، وصادفنا عبد الرحمن بن مهدي عليًا، فأقمنا عليه أيامًا و مات عبد الرحمن بن مهدي، و حضرنا جنازته، وصلى عليه إسماعيل بن جعفر، فرحلنا إلى سيدي أنا وأخي دعبل، فأقمنا عنده إلى آخر سنة مائتين، و خرجنا إلى قم بعد أن خلع سيدي أبو الحسن الرضا عليه السلام على أخي دعبل قميصًا خزًا اخضر، و خاتم فضة عقيقًا، ودفع إليه دراهم رضويّة، و قال له: يا دعبل! صر إلى قم فإنك تفيد بها، و قال له: احتفظ بهذا القميص، فقد صليت فيه ألف ركعة^(١)، و ختمت فيه القرآن ألف ختمة، فحدّثنا إملأ - في رجب سنة ثمان وتسعين ومائة - قال: حدّثني أبي موسى بن جعفر، عن آبائه صلوات الله عليهم أجمعين.

وكل ما كان فيه باسناد المجاشعي فهو ما رواه الشيخ قال: أخبرنا جماعة، عن أبي المفضل الشيباني، قال: حدّثنا الفضل بن محمد بن المسيّب أبو محمد الشعرائي البيهقي بجرجان قال: حدّثنا هارون بن عمرو بن عبد العزيز بن محمد أبو موسى المجاشعي، قال: حدّثنا محمد بن جعفر بن محمد، قال: حدّثنا أبي أبو عبد الله عليه السلام. قال المجاشعي: و حدّثنا الرضا علي بن موسى، عن أبيه موسى، عن أبيه أبي عبد الله جعفر بن محمد، عن آبائه، عن علي عليه السلام.

(١) وفي الإملأ: فقد صليت فيه ألف ليلة في كل ليلة ألف ركعة.

وكل ما نذكر عند ذكر أخبار مستطرفات السرائر في كتاب المسائل فهو إشارة إلى ما ذكره ابن إدريس رحمه الله حيث قال : ومن ذلك ما استطرفناه من كتاب مسائل الرجال و مكاتبتهم مولانا أبا الحسن علي بن محمد عليه السلام و الأجوبة عن ذلك ، رواية أبي عبدالله أحمد بن محمد بن عبدالله بن الحسن بن عياش الجوهري ، ورواية عبدالله بن جعفر الحميري رضي الله عنهما .

وكل ما كان فيه نوادر الراوندي بأسناده فهذا أسنده - نقلته كما وجدته - : أخبرنا السيد الإمام ، ضياء الدين سيد الأئمة ، شمس الإسلام ، تاج الطائفة ، ذوالفخرين ، جمال آل رسول الله عليه السلام أبو الرضا ، فضل الله بن علي بن عبدالله الحسني الراوندي حرس الله جماله ، وأدام فضله قال : أخبرنا الإمام الشهيد أبو المحاسن عبدالواحد بن إسماعيل ابن أحمد الروياني إجازة وسماعاً قال : أخبرنا الشيخ أبو عبدالله محمد بن الحسن التميمي البكري إجازة أو سماعاً . قال : حدثنا أبو محمد سهل بن أحمد الديباجي ، قال حدثنا أبو علي محمد بن محمد بن الأشعث الكوفي ، قال : حدثني موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر ابن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام . قال : حدثني أبي إسماعيل ابن موسى ، عن أبيه موسى ، عن جده جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه ، عن جده علي بن الحسين ، عن أبيه ^(١) علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله عليه السلام . أقول : ويظهر من كتب الرجال طرق آخر إلى هذا الكتاب نوردها في آخر مجلدات كتابنا هذا إن شاء الله تعالى .

وكل ما كان في كتاب قصص الأنبياء بالإسناد إلى الصدوق فهو ما ذكر في مواضع قال : أخبرني الشيخ علي بن عبدالصمد النيسابوري ، عن أبيه ، عن السيد أبي البركات علي بن الحسين الخوزي ، عن الصدوق رحمه الله . وفي موضع آخر قال : أخبرنا السيد أبو الحرب المجتبي بن الداعي الحسيني ، عن الدورستي ، عن أبيه ، عنه . وقال في موضع آخر : أخبرنا السيد أبو الصمصام ذو الفقار بن أحمد بن معبد الحسيني ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي ، عن المفيد ، عن الصدوق . وفي موضع آخر أخبرنا السيد أبو البركات محمد بن إسماعيل ، عن علي بن عبدالصمد ، عن السيد أبي البركات الخوزي . وفي موضع

آخر أخبرنا السيد^(١) أبو القاسم بن كمح، عن الدورستي، عن المفيد، عن الصدوق. وفي موضع آخر أخبرنا الأستاذ أبو جعفر محمد بن المرزبان، عن الدورستي، عن أبيه، عنه. وفي موضع آخر أخبرنا الأديب أبو عبد الله الحسين المؤدّب القمي، عن الدورستي عن أبيه، عنه. وفي مقام آخر أخبرنا أبو سعد الحسن بن علي، والشيخ أبو القاسم الحسن ابن محمد الحديقي، عن جعفر بن محمد بن العباس، عن أبيه، عن الصدوق. وفي مقام آخر أبو علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي، عن جعفر الدورستي، عن المفيد، عن الصدوق. وفي موضع آخر أخبرنا الشيخ أبو الحسين أحمد بن محمد بن علي بن محمد، عن جعفر بن أحمد، عن الصدوق. وفي محل آخر أخبرنا هبة الله بن دعويدار، عن أبي عبد الله الدورستي، عن جعفر بن أحمد المريسي، عنه. وفي محل آخر أخبرنا السيد علي بن أبي طالب السيلقي^(٢) عن جعفر بن محمد بن العباس، عن أبيه، عنه. وفي آخر أخبرنا أبو السعادات هبة الله بن علي الشجري، عن جعفر بن محمد بن العباس، عن أبيه. وفي آخر أخبرنا الشيخ أبو المحاسن مسعود بن علي بن محمد، عن علي بن عبد الصمد عن علي بن الحسين، عنه. وفي خبر آخر: أخبرنا جماعة منهم الأخوان: محمد وعليّ ابنا علي بن عبد الصمد، عن أبيهما، عن السيد أبي البركات علي بن الحسين الحسيني، عنه.

وكل ما كان من كتاب صفين فقد وجدت في أول الكتاب ووسطه في مواضع سنده هكذا: أخبرنا الشيخ الحافظ، شيخ الإسلام، أبو البركات عبد الوهاب بن المبارك بن أحمد بن الحسن الأنماطي، قال: أخبرنا الشيخ أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفي - بقراءتي عليه في شهر ربيع الآخر من سنة أربع وثمانين وأربعمائة - قال: أخبرنا أبو يعلى أحمد بن عبد الواحد بن محمد بن جعفر بن الوكيل - قراءة عليه و أنا أسمع في رجب من سنة ثمان وثلاثين وأربعمائة - قال: أخبرنا أبو الحسن محمد بن ثابت بن عبد الله بن محمد بن ثابت الصيرفي - قراءة عليه وأنا أسمع - قال: أخبرنا علي بن محمد بن عقبة بن الوليد بن همام بن عبد الله - قراءة عليه في سنة أربعين وثلاث مائة - قال:

(١) وفي نسخة: الاستاذ.

(٢) وفي نسخة: السليقي.

أخبرنا أبو الحسن محمد بن سليمان بن الربيع بن هشام الهندي الخزّاز ، قال أخبرنا أبو الفضل نصر بن مزاحم التميمي . و لعلّ هذا من سند العامة لأنهم أيضاً أسندوا إليه . و روى عنه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة أحاديث كثيرة و قال : هو في نفسه ثبت ، صحيح النقل ، غير منسوب إلى هوى ولا إدغال ، و هو من رجال أصحاب الحديث إنتهى . و أخرجنا في كتاب الفتن أكثر أخباره من الشرح المذكور لتكون حجة على المخالفين .

و أمّا أسانيد أصحابنا إليه فهي مذكورة في كتب الرجال . و وجدت في ظهر كتاب المقتضب ما هذه صورته : أخبرني به الشيخ الإمام العالم نجم الدين أبو محمد عبد الله ابن جعفر بن محمد بن موسى ، عن جدّه محمد بن موسى بن جعفر ، عن جدّه جعفر بن محمد بن أحمد بن العباس الدوريسيّ ، عن الحسن بن محمد بن إسماعيل بن اشناس البزّاز ، عن مصنفه أبي عبد الله أحمد بن محمد بن عيّاش .

و كان في مفتتح كتاب ابن الخشاب : أخبرنا السيّد العالم الفقيه صفى الدين أبو جعفر محمد بن معد الموسويّ - في العشر الأخير من صفر سنة ستّ عشرة و ستمائة - قال أخبرنا الأجلّ العالم زين الدين أبو العزّ أحمد بن أبي المظفر محمد بن عبد الله بن محمد بن جعفر قراءة عليه فآقرّ به - و ذلك في آخر نهار يوم الخميس ثامن صفر من السنة المذكورة بمدينة السلام بدرب الدوابّ - قال : أخبرنا الشيخ الإمام العالم الأ و حد حجة الإسلام أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن الخشاب ، قال : قرأت على الشيخ أبي منصور محمد بن عبد الملك بن الحسن المقرّي - يوم السبت الخامس و العشرين من محرّم سنة إحدى و ثلاثين و خمسمائة - ، من أصله بخطّ عمّه أبي الفضل أحمد بن الحسن ، و سماعه منه فيه بخطّ عمّه ، في يوم الجمعة سادس عشر شعبان من سنة أربع و ثمانين و أربعمائة أخبركم أبو الفضل أحمد بن الحسن ، فآقرّ به ، قال : أخبرنا أبو عليّ الحسن بن الحسين ابن العباس بن الفضل - قراءة عليه و أنا أسمع في رجب سنة ثمان و عشرين و أربعمائة - قال : أخبرنا أحمد بن نصر بن عبد الله بن الفتح زارع النهروان بها - قراءة عليه و أنا أسمع في سنة خمس و ستّين و ثلاثمائة - قال : حدّثنا حرب بن أحمد المؤدّب ، قال حدّثنا

الحسن بن محمد العمي البصري، عن أبيه، قال: حدّ ثنا محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام ثم يعيد السند عن حرب بن محمد.

❖ (ولندكر المفردات المشتركة) ❖

أبان: هو ابن عثمان. أحمد الهمداني: هو أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الهمداني الكوفي الحافظ، وقد نعبّر عنه بابن عقدة، وتارة بأحمد الكوفي. أحمد بن الوليد: هو ابن محمد بن الحسن بن الوليد. اسحاق: هو ابن عمار. أيوب: هو ابن نوح، وقد نعبّر عنه بابن نوح. تميم القرشي: هو تميم بن عبد الله بن تميم القرشي أستاذ الصدوق. ثعلبة: هو ابن ميمون. جعفر الكوفي: هو ابن محمد. جميل: هو ابن الدراج. الحسين، عن أخيه، عن أبيه: هم الحسين بن سيف بن عميرة، عن أخيه علي، عن أبيه سيف. حفص: هو ابن غياث القاضي. حمدان: هو ابن سليمان النيسابوري يروي عنه ابن قتيبة. حمزة العلوي: هو حمزة بن محمد بن أحمد العلوي. حمويه: هو أبو عبد الله حمويه بن علي بن حمويه النضري. قال الشيخ رحمه الله: أخبرنا قراءة عليه ببغداد في دار الغضائري يوم السبت النصف من ذي القعدة سنة ثلاث عشرة و أربعمائة. حنان: هو ابن سدير. درست: هو ابن أبي منصور الواسطي. الريان: هو ابن الصلت. سعد: هو ابن عبد الله. سماعة: هو ابن مهران. سهل: هو ابن زياد. صفوان: هو ابن يحيى. عبد الأعلى: هو مولى آل سام. العلاء، عن محمد: هما ابن رزين، و ابن مسلم. علان: هو علي بن محمد المعروف بعلان. علي، عن أبيه: علي بن إبراهيم بن هاشم. فرات: هو فرات بن إبراهيم ابن فرات الكوفي، و غالباً يكون بعد ابن سعيد الهاشمي. الفضل: هو ابن شاذان. القاسم، عن جدّه: هو القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد. محمد الحميري: هو ابن عبد الله بن جعفر. محمد بن عامر: هو محمد بن الحسين بن محمد بن عامر. محمد العطار: هو ابن يحيى. المظفر العلوي: هو أبو طالب المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي. معمر: هو ابن يحيى. هارون: هو ابن مسلم. يونس: هو ابن عبد الرحمن. الادمي: هو سهل بن زياد. الأزدي: هو محمد بن زياد، وقد يطلق على بكر بن محمد. الأسدي: هو أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي، وقد نعبّر عنه بمحمد الأسدي. والأسدي في أوّل

سند الصدوق : هو محمد بن أحمد بن علي بن أسد الأسدي . الأشعري : هو محمد بن أحمد ابن يحيى بن عمران الأشعري . الاشناني : هو أبو عبدالله الحسين بن محمد الاشناني الرازي العدل ، قال الصدوق : أخبرنا ببلخ . الإصفهاني : هو القاسم بن محمد . الأصم : هو عبدالله ابن عبد الرحمن . الأنصاري : هو أحمد بن علي الأنصاري . الأهوازي . هو الحسين بن سعيد . البجلي : هو موسى بن القاسم . البرقي : هو أحمد بن محمد بن خالد . البرمكي : هو محمد بن إسماعيل . البيهقي : هو أبو علي الحسين بن أحمد . البنظري : هو أحمد بن محمد بن أبي نصر . البطائني : هو علي بن أبي حمزة . التفليسي : هو شريف بن سابق . التمار : هو أبو الطيب الحسين بن علي أستاذ المفيد . الثقي : هو إبراهيم بن محمد . الشمالي : هو أبو حمزة ثابت بن دينار . الجاموراني : هو أبو عبدالله محمد بن أحمد الرازي . الجعابي : هو أبو بكر محمد بن عمر . الجعفري : هو سليمان بن جعفر . الجلودي : هو عبدالعزيز بن يحيى البصري . الجوهرى : هو محمد بن زكريا . الحافظ : هو محمد بن عمر الحافظ البغدادي أستاذ الصدوق . الحجال : هو عبدالله بن محمد . الحذاء : هو أبو عبيدة زياد بن عيسى . الحفّار : هو أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام . الحميري : هو عبدالله بن جعفر بن جامع . الخزاز : هو أبو أيوب إبراهيم بن عيسى . الخشاب : هو الحسن بن موسى . الدقاق : هو علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق أستاذ الصدوق . الدهقان : هو عبيد الله بن عبد الله . الرزاز : هو أبو جعفر محمد بن عمرو البخترى . الرقي : هو داود بن كثير . الروياني : هو عبيد الله بن موسى الزعفراني : هو أبو جعفر محمد بن علي بن عبد الكريم . الساباطي : هو عماد بن موسى . السابري : هو أبو عبدالله علي بن محمد . السعدآبادي : هو علي بن الحسين . السكري : هو الحسن بن علي . السمندي : هو الفضل بن أبي قرّة . السندي : هو ابن محمد . السكوني : هو إسماعيل بن أبي زياد . السناني : هو محمد بن أحمد . الصانع : هو عبدالله ابن محمد . الصفار : هو محمد بن الحسن . الصوفي : هو محمد بن هارون يروي عنه الصدوق بواسطة . الصولي : هو محمد بن يحيى . الصيقل : هو منصور بن الوليد . الضبي : هو العباس بن بكار . الطاطري : هو علي بن الحسن . الطالقاني : هو محمد بن إبراهيم بن

إسحاق أستاذ الصدوق . الطيّار : هو حمزة بن محمد . الطيالسي : هو محمد بن خالد .
العجلي : هو أحمد بن محمد بن هشيم ، وقد نعت عنه بابن الهيثم . العسكري : هو الحسن
ابن عبد الله بن سعيد أستاذ الصدوق . العطّار : هو أحمد بن محمد بن يحيى . العلوي :
هو حمزة بن القاسم يروي عنه الصدوق بواسطة . العيّاشي : هو محمد بن مسعود . الغضائري
هو الحسين بن عبيد الله أستاذ الشيخ : الفارسي : هو الحسن بن أبي الحسين : الفامي : هو
أحمد بن هارون أستاذ الصدوق . الفحام : هو أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى الفحام
السرّمرائي أستاذ الشيخ ، وإذا قيل بعده عن عمّه فهو عمر بن يحيى . الفرّاء : هو داود بن
سليمان . الفزاري : هو جعفر بن محمد بن مالك . القاساني : هو علي بن محمد . القدّاح : هو
عبد الله بن ميمون القطّان : هو أحمد بن الحسن . القندي : هو زياد بن مروان . الكاتب :
هو علي بن محمد أستاذ المفيد . الكميداني : هو علي بن موسى بن جعفر بن أبي جعفر .
الكناني : هو أبو الصباح إبراهيم بن نعيم . الكوفي : هو محمد بن علي الصيرفي أبو سمينة
وقد نعت عنه بأبي سمينة . اللؤلؤي : هو الحسن بن الحسين . المؤدّب : هو عبد الله بن
الحسن : فاجيلويه : هو محمد بن علي ، وبعده عن عمّه : هو محمد بن أبي القاسم . المحاملي :
هو أبو شعيب صالح بن خالد . المراعي : هو علي بن خالد أستاذ المفيد . المرزباني : هو
محمد بن عمران أستاذ المفيد . المسمعي : هو محمد بن عبد الله . المغازي : هو محمد بن أحمد بن
إبراهيم . المفسّر : هو محمد بن القاسم . المكتب : هو الحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام .
المنصوري : هو أبو الحسن محمد بن أحمد الهاشمي المنصوري السرّمرائي ، وإذا قيل بعده عن
عمّ أبيه فهو أبو موسى عيسى بن أحمد بن عيسى بن المنصور . المنقري : هو سليمان بن داود .
الميثمي : هو أحمد بن الحسن . النخعي : هو موسى بن عمران . النقاش : هو محمد بن بكران .
النوفلي : هو الحسين بن يزيد . النهاوندي : هو إبراهيم بن إسحاق : النهدي : هو الهيثم
ابن أبي مسروق . الوراق : هو علي بن عبد الله . الوشاء : هو الحسن بن علي بن بنت إلياس .
الهروي : هو عبد السلام بن صالح أبو الصلت . الهمداني : هو أحمد بن زياد بن جعفر أستاذ
الصدوق . اليعطيني : هو محمد بن عيسى بن عبيد . أبو جميلة : هو المفضل بن صالح .
أبو الجوزاء : هو منبّه بن عبد الله . أبو الحسين : هو محمد بن محمد بن بكر الهذلي يكون

بعد حمويه . أبو الحسين بعد ابن مخلد : هو عمر بن الحسن بن علي بن مالك الشيباني القاضي . أبو خليفة : هو الفضل بن حبيب الجمحي يكون بعد أبي الحسين . أبو ذكوان : هو القاسم بن إسماعيل . أبو عمرو - في سند أمالي الشيخ - هو : عبد الواحد بن محمد بن عبدالله بن مهدي ، قال : أخبرني سنة ست عشرة و أربعمئة في منزله ببغداد في درب الزعفراني رجة بن المهدي . أبو الفضل : هو محمد بن عبدالله بن المطلب الشيباني . أبو القاسم الدعبل : هو إسماعيل بن علي بن علي الدعبل يروي عنه الحفار . ابن أبان : هو الحسين بن الحسن بن أبان . ابن أبي حمزة : هو علي . ابن أبي الخطاب : هو محمد بن الحسين بن أبي الخطاب . ابن أبي عثمان : هو الحسن بن علي بن أبي عثمان . ابن أبي العلاء : هو الحسين بن أبي عمير : هو محمد . ابن أبي المقدام : هو عمرو . ابن أبي نجران : هو عبد الرحمن . ابن إدريس : هو الحسين بن أحمد بن إدريس . ابن أسباط : هو علي ، و بعده عن عمه هو يعقوب بن سالم الأحمر . ابن أشيم : هو علي بن أحمد بن أشيم . ابن اورمة : هو محمد . ابن بزيع : هو محمد بن إسماعيل . ابن بسران : هو أبو الحسن علي بن محمد بن عبدالله بن بسران المعدل . قال الشيخ : أخبرنا في منزله ببغداد في رجب سنة اثنا عشرة و أربعمئة . ابن بشار : هو جعفر بن محمد بن بشار . ابن بشير : هو جعفر . ابن بندار : هو محمد بن جعفر بن بندار الفرغاني . ابن البطائني : هو الحسن بن علي بن أبي حمزة . ابن بهلول : هو تميم يروي عنه ابن حبيب . ابن تغلب : هو أبان . ابن جبلة : هو عبدالله . ابن جبير : هو سعيد . ابن حازم : هو منصور . ابن حبيب : هو بكر بن عبدالله بن حبيب . ابن الحجاج : هو عبد الرحمن . ابن حشيش : هو محمد بن علي بن حشيش أستاذ الشيخ . ابن حكيم : هو معاوية . ابن الحمّامي : هو أبو الحسن علي بن أحمد بن عمر بن حفص المقرئ . ابن حميد : هو عاصم . ابن خالد : هو سليمان ، والذي يروي عن الرضا عليه السلام هو الحسين الصيرفي . ابن زكريّا القطّان : هو أحمد بن يحيى بن زكريّا . ابن زياد : هو مسعدة . ابن سعيد الهاشمي : هو الحسن بن محمد بن سعيد أستاذ الصدوق . ابن السمّاك : هو أبو عمرو عثمان ابن عبدالله ^(١) بن يزيد الدقاق . ابن سيّابة : هو عبد الرحمن . ابن شاذويه المؤدّب :

هو علي بن شاذويه . ابن شَمُون : هو محمد بن حسن بن شَمُون . ابن صدقة : هو مسعدة . ابن الصلت : هو أحمد بن هارون بن الصلت الأَوزَبي . ابن صهيب : هو عبدالله . ابن طريف ، هو سعد . ابن ظليان : هو يونس . ابن عامر : هو الحسين بن محمد بن عامر ، و بعده عن عمِّه هو : عبدالله بن عامر . ابن عبد الحميد : هو إبراهيم . ابن عبدوس : هو عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري العطار . ابن عصام : هو محمد بن محمد بن عصام الكليني . ابن عطية : هو مالك . ابن عقدة : هو أحمد بن محمد بن سعيد . وقدر . ابن عمارة : هو جعفر بن محمد بن عمارة . ابن عميرة : هو سيف . ابن العياشي : هو جعفر بن محمد بن مسعود . ابن عيسى : هو أحمد بن عيسى . ابن عينة : هو سفيان . ابن غزوان : هو محمد بن سعيد بن غزوان . ابن فرقد : هو يزيد . ابن فضال : هو الحسن بن علي بن فضال . ابن الفضل الهاشمي : هو إسماعيل . ابن قتيبة : هو علي بن محمد بن قتيبة النيسابوري . ابن قولويه : هو جعفر بن محمد بن قولويه . ابن قيس : هو محمد . ابن كُلب : هو غياث . ابن المتوكل : هو محمد بن موسى بن المتوكل . ابن متيل : هو الحسن بن متيل الدقاق . ابن محبوب : هو الحسن . ابن مخلد : هو أبو الحسن محمد بن محمد بن مخلد . قال الشيخ : أخبرنا قراءة عليه في ذي الحجة سنة سبع عشرة وأربع مائة . ابن مراد : هو إسماعيل . ابن مسرور : هو جعفر بن محمد بن مسرور . ابن مسكان : هو عبدالله . ابن معبد : هو علي . ابن معروف : هو العباس . ابن مقبرة : هو علي بن محمد بن الحسن أستاذ الصدوق . ابن المغيرة : هو عبد الله . ابن موسى : هو علي بن أحمد بن موسى أستاذ الصدوق . ابن المهدي : هو الحسن بن الحسين بن عبدالعزيز بن المهدي . ابن مهران : هو إسماعيل . ابن مَهرويه : هو علي بن مَهرويه القزويني . ابن مَهزيار : هو علي . ابن ميمون : هو عبدالله المعبّر عنه تارة بالقُدّاح . ابن ناتانة : هو الحسين بن إبراهيم بن ناتانة . ابن نباتة : هو الاصغ . ابن نوح : هو أيوب . ابن الوليد : هو محمد بن الحسن بن الوليد . ابن هاشم : هو إبراهيم والد علي . ابن همام : هو إسماعيل ، و يكنى أبا همام . ابن يزيد : هو يعقوب .

﴿الفصل الخامس﴾

فى ذكر بعض ما لا بد من ذكره مما ذكره أصحاب الكتب المأخوذ منها فى مفتحتها

قال ابن شهر آشوب فى المناقب : كان جمع ذلك الكتاب بعد ما أذن لى جماعة من أهل العلم و الديانة بالسماع و القراءة و المناولة و المكتبة و الإجازة ، فصح لى الرواية عنهم بأن أقول : حدّثنى ، وأخبرنى ، وانبأنى ، وسمعت .

فأمّا طرق العامة فقد صحّ لنا اسناد البخارى : عن أبى عبد الله محمد بن الفضل الصاعديّ الفراويّ ، وعن أبى عثمان سعيد بن عبد الله العيار الصعلوكيّ ، وعن الجنازيّ كلّهم عن أبى الميثم الكشميّنيّ ، عن أبى عبد الله ، محمد الفربريّ ، عن محمد بن إسماعيل ابن المغيرة البخاريّ ، و عن أبى الوقت عبد الأوّل بن عيسى السنجرى ، عن الداودى عن السرخسيّ ، عن الفربريّ ، عن البخاريّ .

اسناد مسلم : عن الفراويّ ، عن أبى الحسين عبد الغافر الفارسيّ النيسابوريّ عن أبى أحمد محمد بن عمرويه الجلوديّ ، عن أبى إسحاق إبراهيم بن محمد الفقيه عن أبى الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوريّ .

اسناد الترمذيّ : عن أبى سعيد محمد بن أحمد الصفّار الإصفهانيّ ، عن أبى القاسم الخزاعيّ ، عن أبى سعيد بن كليب الشاشيّ ، عن أبى عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذيّ اسناد الدارقطنيّ : عن أبى بكر محمد بن عليّ بن ياسر الجيانيّ ، عن المنصوريّ عن أبى الحسن المهرابيّ ، عن أبى الحسن عليّ بن مهدى الدارقطنيّ .

اسناد معرفة أصول الحديث : عن عبد اللطيف بن أبى سعد البغداديّ الإصفهانيّ عن أبى عليّ الحدّاد ، عن الحاكم أبى عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوريّ ابن الربيع^(١) .

اسناد الموطأ : عن القعنبيّ و عن معى ، عن يحيى بن يحيى من طريق محمد بن الحسن ، عن مالك بن أنس الأصبحيّ .

اسناد مسند أبي حنيفة : عن أبي القاسم بن صفوان الموصلي ، عن أحمد بن طوق عن نصر بن المرخي ، عن أبي القاسم الشاهد العدل .

اسناد مسند الشافعي : عن الجياني ، عن أبي القاسم الصوفي ، عن محمد بن علي الساي ، عن أبي العباس الأصم ، عن الربيع ، عن محمد بن إدريس الشافعي .

اسناد مسند أحمد والفضائل : عن أبي سعد بن عبد الله الدجاني ، عن الحسن بن علي المذهب ، عن أبي بكر بن مالك القطيفي ، عن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل ، عن أبيه .

اسناد مسند أبي يعلى : عن أبي القاسم الشحامى ، عن أبي سعيد الكنجرودي ، عن أبي عمرو الجبيري ، عن أبي يعلى أحمد المثنى الموصلي .

اسناد تاريخ الخطيب : عن عبد الرحمن بن بهريق القرّاز البغدادي ، عن الخطيب أبي بكر الثابت البغدادي .

اسناد تاريخ النسوي . عن أبي عبد الله المالكي ، عن محمد بن الحسين بن الفضل القطّان عن درستويه النخعي ، عن يعقوب بن سفيان النسوي .

اسناد الطبري : عن القطيفي ، عن أبي عبد الرحمن السلمي ، عن عمرو بن محمد بن سنده عن محمد بن جرير بن بريد الطبري ، وهذا أسناد تاريخ أبي الحسن أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري .

اسناد تاريخ علي بن مجاهد : عن القطيفي ، عن السلمي ، عن أبي الحسن علي بن محمد دلويه القنطري ، عن المأمون بن أحمد ، عن عبد الرحمن بن محمد الدجاج ، عن ابن جريح ، عن ابن مجاهد .

اسناد تاريخي أبي علي الحسن السيّهيّ السلامي ، وأبي علي مسكويه : عن أبي منصور محمد بن حفدة العطار الطوسي ، عن الخطيب أبي زكريا التبريزي .

اسناد كتابي المبتداء عن وهب بن منبه اليماني وأبي حذيفة . حدّثنا القطيفي ، عن الثعلبي ، عن محمد بن الحسن الأزهرى ، عن الحسن بن محمد العبدي ، عن عبد المنعم بن إدريس ، عنهما .

اسناد الأغاني : عن الفصيح ، عن عبد القاهر الجرجاني ، عن عبد الله بن حامد ، عن محمد بن محمد ، عن علي بن عبد العزيز اليماني ، عن أبي الفرج علي بن الحسين الإصفهاني . وهذا اسناد فتوح الأعم الكوفي .

اسناد سنن السجستاني : عن أبي الحسن الأنبوسي ، عن أبي العباس أبي علي التستري ، عن الهاشمي ، عن اللؤلؤي ، عن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني . اسناد سنن اللالكائي : عن أبي بكر أحمد بن علي الطريثي ، عن أبي القاسم هبة الله ابن الحسين الطبري اللالكائي .

اسناد سنن ابن ماجه : عن ابن الناطر البغدادي ، عن المقرئ القزويني ، عن ابن طلحة بن المنذر ، عن أبي الحسن القطان ، عن أبي عبد الله البرقي ، عن أبي القاسم بن أحمد الخزاعي ، عن الهيثم بن كليب الشاشي ، عن أبي عيسى الترمذي . وهذا أسناد شرف المصطفى عن أبي سعيد الخركوشي .

اسناد حلية الأولياء : عن عبد اللطيف الإصفهاني ، عن أبي علي الحداد ، عن أبي نعيم أحمد بن عبد الله الإصفهاني .

اسناد إحياء علوم الدين : عن أحمد الغزالي ، عن أخيه أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي .

اسناد العقد : عن محمد بن منصور السرخسي ، عن رواه ، عن أبي عبد ربه الأندلسي .

اسناد فضائل السمعاني : عن شهر آشوب بن أبي نصر بن أبي الجيش السروي جدّي ، عن أبي المظفر عبد الملك السمعاني .

اسناد فضائل ابن شاهين : عن أبي عمرو الصوفي ، عن القاضي أبي محمد المزدي ، عن أبي حفص عمر بن شاهين المروزي .

اسناد فضائل الزعفراني : عن يوسف بن آدم المراغي مسنداً إلى محمد بن الصباح الزعفراني .

اسناد فضائل العكبري : عن أبي منصور ماشادة الإصفهاني ، عن مشيخته ، عن عبد الملك بن عيسى العكبري .

اسناد مناقب ابن شاهين : عن المنتهى ابن أبي زيد بن كبا بكى الجبني الجرجاني ،
عن الأجل المرتضى الموسوي ، عن المصنف .

اسناد مناقب ابن مردويه : عن الأديب أبي العلاء ، عن أبيه أبي الفضل الحسن
ابن زيد ، عن أبي بكر بن مردويه الإصفهاني .

اسناد أمالي الحاكم : عن المهدى بن أبي حرب الحسيني الجرجاني ، عن الحاكم
النيسابوري .

اسناد مجموع ابن عقدة أبي العباس أحمد بن محمد ، و معجم أبي القاسم سليمان
ابن أحمد الطبراني ، بحق روايتي عن أبي العلاء العطّار الهمداني ، بإسناده عنهما .

اسناد الوسيط و كتاب الأسباب والنزول : عن أبي الفضائل محمد الیهيني ، عن
أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي .

اسناد معرفة الصحابة : عن عبداللطيف البغدادي ، عن والده أبي سعيد ، عن
أبي يحيى بن منده ، عن والده .

اسناد دلائل النبوة والجامع : عن الحسين بن عبدالله المروزي ، عن أبي النصر
العاصمي ، عن أبي العباس البغوي ، عن أبي بكر أحمد بن الحسين البهقي .

اسناد أحاديث علي بن أحمد الجوهرري و أحاديث شعبة بن الحجاج : عن محمد
البغوي ، عن الجراحي ، عن المحبوي ، عن أبي عيسى ، عن رواها ، عنهما .

اسناد المغازي : عن الكرمانی ، عن أبي الحسن القدوسي ، عن الحسين بن صديق
الزورنجي ، عن محمد بن إسحاق الواقدي .

اسناد البيان والتبيين والغرّة والفتيا : عن الكرمانی ، عن أبي سهل الأنماطي ،
عن أحمد بن محمد ، عن أبي عبدالله بن محمد الخازن ، عن علي بن موسى القمي ، عن عمرو بن
بحر الجاحظ .

اسناد غريب القرآن : عن القطيفي ، عن أبيه ، عن أبي بكر محمد بن عزيز العيزي
السجستاني .

اسناد شوف العروس : عن القاضي ، عن أبي عبدالله الدامغاني .

اسناد عيون المجالس : عن القطيفي ، عن أبي عبد الله طاهر بن محمد بن أحمد الخريولي .
 اسناد المعارف و عيون الأخبار و غريب الحديث و غريب القرآن : عن الكرمانی
 عن أبيه ، عن جدّه ، عن محمد بن يعقوب ، عن أبي بكر المالكي ، عن عبد الله بن مسلم بن
 قتيبة .

اسناد غريب الحديث : عن القطيفي ، عن السلمي ، عن أبي محمد دعلج ، عن أبي
 عبيد القاسم بن سلام . وهذا اسناد كامل أبي العباس المبرّد .
 اسناد نزّهة القلوب : عن القطيفي و شهر آشوب جدّي كليهما ، عن أبي إسحاق
 الثعلبي .

اسناد أعلام النبوة : عن عمر بن حمزة العلوي الكوفي ، عن رواه ، عن القاضي
 أبي الحسن الماوردي .

اسناد الإبانة و كتاب اللوامع : عن مهدي بن أبي حرب الحسيني ، عن أبي سعيد
 أحمد بن عبد الملك الخر كوشي .

اسناد دلائل النبوة و كتاب جوامع الحلم : عن عبدالعزيز ، عن أحمد الحلواني
 عن أبي الحسن بن محمد الفارسي ، عن أبي بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الشاشي .
 اسناد نزّهة الأبصار : عن شهر آشوب ، عن القاضي أبي المحاسن الروياني ، عن
 أبي الحسن علي بن مهدي الماطيري .

اسناد المحاضرات من باب المفردات : عن الهيثم الشاشي عن القاضي ، عن بزي
 عن أبي بكر بن علي الخزاعي عن أبي القاسم الرابع الإصفهاني .

اسناد الإبانة : عن الفزاري ، عن أبي عبد الله الجوهري ، عن القطيفي ، عن عبد الله
 ابن أحمد بن حنبل ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله محمد بن بطّة العكبري .

اسناد قوت القلوب : عن القطيفي ، عن أبيه ، عن أبي القاسم الحسن بن محمد ، عن
 أبي يعقوب يوسف بن منصور السيار .

اسناد الترغيب و التهيب : عن أبي العباس أحمد الإصفهاني ، عن أبي القاسم
 الإصفهاني .

اسناد كتاب أبي الحسن المدائني: عن القطيفي، عن أبي بكر محمد بن عمر بن حمدان عن إبراهيم بن محمد بن سعيد النحوي.

اسناد الدارمي واعتقاد أهل السنة: عن أبي حامد محمد بن محمد، عن زيد بن حمدان المنوچهری، عن علي بن عبدالعزيز الأشنهي. وحدثنني محمود بن عمر الزمخشري بكتاب الكشف، والفائق، و ربيع الأبرار. وأخبرني الكباشين و نمير شهر دارالديلمي بالفردوس. وأنبأني أبو العلاء العطار الهمداني بزاد المسافر. و كاتبني الموفق بن أحمد المكي خطيب خوارزم بالأربعين. و روى لي القاضي أبو السعادات الفضائل. و ناوطني أبو عبدالله محمد بن أحمد النطنزي الخصائص العلوية. و أجاز لي أبو بكر محمد بن مؤمن الشيرازي رواية كتاب ما نزل من القرآن في علي عليه السلام وكثيراً ما أسند إلى أبي الغرين كلاش العكبري، و أبي الحسن العاصمي الخوارزمي، و يحيى بن سعدون القرطي، و أشباههم

وأما أسانيد التفاسير و المعاني فقد ذكرتها في الأسباب والنزول، وهي تفسير البصري، والطبري والتشيري، والزمخشري، والجبائي، والطائي، والسدي، والواقدي والواحدي، والماوردي، والكلي، والثعلبي، والوالي، وقتادة، والقرطي، ومجاهد، والخركوشي، وعطاء بن رباح، وعطاء الخراساني، ووكيع، وابن جريح، وعكرمة، والنقاشي، و أبي العالية، والضحاك، وابن عينة، وأبي صالح، ومقاتل، والقطّان، والسّمّان، ويعقوب بن سفيان، والأصم، والزجاج، والفراء، وأبي عبيد، وأبي العباس و النجاشي، و الدميّاطي، والعوفي، والنهدي، و الثمالي، و ابن فورك، و ابن حبيب. فاما أسانيد كتب أصحابنا فأكثرها عن الشيخ أبي جعفر الطوسي، حدّثنا بذلك أبو الفضل الداعي^(١) بن علي الحسيني السروي، وأبو الرضا فضل الله^(٢) بن علي الحسيني القاساني، وعبد الجليل^(٣) بن عيسى بن عبد الوهاب الرازي، و أبو الفتح أحمد بن^(٤)

(١) عنوانه الشيخ الحر في امل الامل وقال: كان عالماً فاضلاً من مشايخ ابن شهر آشوب.

(٢) هو السيد الامام ضياء الدين الراوندي اوعزنا الى ترجمته سابقاً.

(٣) في امل الامل: عبد الجليل بن عيسى بن عبد الوهاب الرازي متكلم، فقيه، متبحر، استاذ

الامة في عصره.

(٤) الصحيح: حسين بن علي بن محمد بن احمد الرازي، وقد اسلفنا ترجمته في المقدمة الثانية.

حسين بن علي الرازي، ومحمد علي^(١) ابن علي بن عبد الصمد النيسابوري، ومحمد بن الحسن الشوهاني، وأبو علي الفضل^(٢) بن الحسن بن الفضل الطبرسي، وأبو جعفر محمد^(٣) ابن علي بن الحسن الحلبي، ومسعود^(٤) بن علي الصوابي، والحسين^(٥) بن أحمد بن علي بن طحال المقدادي، وعلي^(٦) بن شهر آشوب السروي والدي، كلهم عن الشيخين المفيدين أبي علي الحسن^(٧) بن محمد بن الحسن الطوسي، وأبي الوفاء عبد الجبار^(٨) بن علي المقرري الرازي، عنه .

وحدثنا أيضاً المنتهى^(٩) بن أبي زيد بن كباكي الحسيني الجرجاني، ومحمد^(١٠) ابن الحسن القتال النيسابوري، وجدّي شهر آشوب، عنه أيضاً سماعاً، وقراءةً، و مناقلةً، وإجازةً بأكثر كتبه ورواياته .

وأما أسانيد كتب الشريفي المرتضى والرضي وروايتهما، فعن السيد أبي الصمصام

(١) قال الشيخ منتجب الدين في ترجمة والده : علي بن عبد الصمد التيمي السبزواري فقيه ، دين ، ثقة ، قرأ على الشيخ أبي جعفر رحمهم الله . ابنه الشيخ ركن الدين علي بن علي فقيه ، قرأ على والده و على الشيخ أبي علي ابن الشيخ أبي جعفر رحمهم الله .

(٢) في امل الامل : كان عالماً ورعاً من مشايخ ابن شهر آشوب .

(٣) هو أمين الاسلام صاحب كتاب مجمع البيان المتقدم ذكره في المقدمة الثانية .

(٤) في امل الامل : كان عالماً فاضلاً ماهراً من مشايخ ابن شهر آشوب .

(٥) في امل الامل : فاضل جليل من مشايخ ابن شهر آشوب .

(٦) تأتي ترجمته عن قريب .

(٧) تقدم ترجمته و ترجمة أبيه في المقدمة الثانية في ترجمة ابنه .

(٨) اسلفنا الكلام في ترجمته في المقدمة الثانية .

(٩) اورد ترجمته الشيخ منتجب الدين في فهرسته وقال : الشيخ المفيد عبد الجبار بن عبد الله ابن علي المقرري الرازي فقيه الاصحاب بالري ، قرأ عليه في زمانه قاطبة المتعلمين من السادة والعلماء ، وهو قد قرأ على الشيخ ابو جعفر الطوسي جميع تصانيفه ، و قرأ على الشيخين : سالار ، وابن البراج ، وله تصانيف بالعربية والفارسية في الفقه ، اخبرنا بها الشيخ الامام جمال الدين ابو الفتح الخزاعي رحمهم الله .

(١٠) في امل الامل : المنتهى بن أبي زيد بن كباكي الحسيني الكجي الجرجاني عالم ، فقيه يروى عن أبيه عن السيد المرتضى والرضي ويروى عن الشيخ الطوسي .

(١١) تقدم ترجمته في المقدمة الثانية .

ذي الفقار^(١) بن معبد الحسني المروزي، عن أبي عبد الله محمد بن علي الحلواني^(٢)،
عنهما، وبحق روايتي عن السيد المنتهى، عن أبيه أبي زيد عن محمد بن علي القتال الفارسي،
عن أبيه الحسن، كليهما عن المرتضى. وقد سمع المنتهى والقتال بقراءة أبيهما عليه
أيضاً، وما سمعنا من القاضي الحسن الأسترابادي، عن ابن المعافي بن قدامة، عنه أيضاً
وما صح لنا من طريق الشيخ أبي جعفر، عنه. وروى السيد المنتهى، عن أبيه، عن الشريف
الرضي.

وأما أسانيد كتب الشيخ المفيد فعن أبي جعفر وأبي القاسم ابني كميح، عن أبيهما
عن ابن البرّاج، عن الشيخ. ومن طرق أبي جعفر الطوسي أيضاً عنه.
وأما أسانيد كتب أبي جعفر بن بابويه: عن محمد وعليّ ابني عليّ بن عبد الصمد،
عن أبيهما، عن أبي البركات عليّ بن الحسين الحسيني الخوزي، عنه. وكذلك من
روايات أبي جعفر الطوسي.

وأما أسانيد كتب ابن شاذان، وابن فضال، وابن الوليد، وابن الحاسر، و
عليّ بن إبراهيم، والحسن بن حمزة، والكليني، والصفواني، والعبدي، والفلكي، و
غيرهم فهو على ما نص عليها أبو جعفر الطوسي في الفهرست.

وحدّثني القتال بالتنوير في معاني التفسير، و بكتاب روضة الواعظين، و بصيرة
المتّعظين. وأنبأني الطبرسي بمجمع البيان لعلوم القرآن، و بكتاب إعلام الوري بأعلام
الهدى. وأجاز لي أبو الفتوح رواية روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن. وناولني
أبو الحسن البيهقي حلية الأشراف، وقد أذن لي الآمدي في رواية غرر الحكم. ووجدت
بخط أبي طالب الطبرسي كتابه الاحتجاج. و ذلك مما يكثّر تعداده، ولا يحتاج إلى

(١) قال الشيخ منتجب الدين: السيد عماد الدين أبو الصمصام ذو الفقار بن محمد بن معبد الحسني

المروزي عالم، ديني، يروى عن السيد الاجل المرتضى علم الهدى أبي القاسم علي بن الحسين الموسوي
والشيخ الوفق أبي جعفر محمد بن الحسن قدس الله روحهما، وقد صادفته وكان ابن مائة وخمسة
عشر سنة.

(٢) في امل الامل: كان عالماً، عابداً من تلامذة السيد المرتضى والسيد الرضي.

ذكره لاجتماعهم عليه وما هذا إلا جزء من كل، ولا أنا - علم الله تعالى - إلا معترف بالمجز والتقصير كما قال أبو الجواز .

رويت وما رويت من الرواية ☆ وكيف وما انتهت إلى نهاية

و للأعمال غايات تنهاى ☆ وإن طالت وما للعلم غاية

وقد قصدت في هذا الكتاب من الاختصار على متون الأخبار ، و عدلت عن الإطالة والإكثار والاحتجاج من الظواهر ، والاستدلال على فحواها ، وحذفت أسانيدھا لشهرتها ، ولا شارتي إلى روايتها وطرقها والكتب المنتزعة منها لتخرج بذلك عن حد المراسيل ، وتلحق بباب المسندات .

وربما تتداخل الأخبار بعضها في بعض ، ويختصر منها موضع الحاجة ، أو نختار ما هو أقل لفظاً ، أو جاءت غريبة من مظان بعيدة ، أو وردت منقولة محتاجة إلى التأويل فمنها : ما وافقه القرآن ، ومنها : ما رواه خلق كثير حتى صار علماً ضرورياً يلزمهم العمل به ، ومنها : ما بقيت آثارها رؤية أو سمعاً ، ومنها : ما نطقت به الشعراء والشعرورة ، لتبذلها ، فظهرت مناقب أهل البيت عليهم السلام بإجماع موافقيهم وإجماعهم حجة على ما ذكر في غير موضع ، واشتهرت على السنة مخالفينهم على وجه الاضطراب ، ولا يقدرون على الإنكار ، على ما أنطق الله به روايتهم ، وأجراها على أفواه ثقاتهم ، مع تواتر الشيعة بها وذلك خرق العادة ، وعظة لمن تذكر ، فصارت الشيعة موفقة لما نقلته ميسرة ، والناصفة محيصة فيما حملته مسخرة لتقل هذه الفرقة ما هو دليل لها في دينها ، وحمل تلك ما هو حجة لخصمها دونها ، وهذا كاف لمن ألقى السمع وهو شهيد وإن هذا لهو البلاء الممين وتذكرة للمتذكرين ، ولطف من الله تعالى للعالمين .

هذا آخر ما نقلناه عن المناقب . ولذكروا وجدناه في مفتاح تفسير الإمام العسكري صلوات الله عليه . قال الشيخ أبو الفضل شاذان بن جبرئيل بن إسماعيل القمي أدام الله تأييده : حدثنا السيد محمد بن شراعتك ^(١) الحسن بن الجرجاني ، عن السيد أبي جعفر

(١) في التفسير : سراهك الحسن الجرجاني . ثم ان الظاهر أن «مهدى» مصحف «مهدى»

وهو كما يأتي عن الاحتجاج مهدي بن العابد أبي الحرب الحسيني المرعي ، وعده المحقق الوحيد رحمه الله في التعليق من أجل الطائفة ومن مشايخ الإجازة .

مهتدي بن حارث الحسيني المرعشي، عن الشيخ الصدوق أبي عبد الله جعفر بن محمد الدورستي عن أبيه، عن الشيخ الفقيه أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي رحمه الله تعالى قال: أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الأسترابادي الخطيب رحمه الله تعالى، قال: حدثني أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد، وأبو الحسن علي بن محمد بن سيار^(١) - وكانا من الشيعة الإمامية - قالوا: كان أبوانا إماميين، وكانت الزيدية هم الغالبين بأستراباد، وكانا في إمارة الحسن بن زيد العلوي الملقب بالداعي إلى الحق إمام الزيدية^(٢) وكان كثير الإصغاء إليهم يقتل الناس بسعياتهم فخشيناهم على أنفسنا، فخرجنا بأهلينا إلى حضرة الإمام الحسن بن علي بن محمد أبي القائم عليه السلام فأتونا على لانا في بعض الخانات^(٣) ثم استأذنا على الإمام الحسن بن علي عليه السلام فلما رأنا قال: مرحباً بالآوين إلينا الملتجئين إلى كنفنا^(٤) قد تقبل الله سعيكما، وآمن روعتكما^(٥) وكفا كما أعداء كما فأنصرفا آمنين على أنفسكما وأموالكما، فعجبنا من قوله ذلك لنا مع أننا لم نشك في صدقه في مقاله فقلنا: بماذا تأمرنا أيها الإمام أن نصنع إلى أن تنتهي إلى هناك؟ وكيف ندخل ذلك البلد ومنه هربنا؟ وطلب سلطان البلد لنا حديث^(٦) ووعده إيانا شديد! فقال: خلفا علي ولديكما هذين لأفيدهما العلم الذي يشرّهما الله تعالى به، ثم لا تحفلا بالسعاة ولا بوعيد المسعي إليه، فإن الله تعالى يقصم السعاة^(٧) ويلجئهم إلى شفاعتكم فيهم عند من قده ربتم منه.

قال أبو يعقوب وأبو الحسن: فاتمرا بمأمر وخرجنا وخلفانا هناك فكنا نختلف

(١) تقدم ترجمته في المقدمة الثانية.

(٢) عنوانه ابن النديم في فهرسه هكذا: الحسن بن زيد بن محمد بن اسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي عليهما السلام الملقب بالداعي إلى الحق، ظهر بطبرستان في سنة ٢٥٠ و مات بها مملكا عليه سنة ٢٧٠.

(٣) الخان: محل نزول المسافرين ويسمى الفندق. والجمع: خانات.

(٤) الكنف: الجانب. وكنف الطائر جناحه.

(٥) الروعة: الفرقة.

(٦) الحديث: السريع.

(٧) قصم الرجل: اهلكه. والسعاية: النعمة والوشاية.

إليه فيلقانا ببرّ الآباء وذوى الأرحام الماسّة ، فقال لنا ذات يوم : إذا أتاكم خبر كفاية الله عزّ وجلّ أبويكما وإخراؤه أعداءهما وصدق وعدي إياهما ، جعلت من شكر الله عزّ وجلّ أن أفيد كما تفسير القرآن مشتملاً على بعض أخبار آل محمد ﷺ فيعظم بذلك شأنكما . قال : وفرحنا ، وقلنا يا بن رسول الله فإذا نأتني على جميع علوم القرآن ومعانيه قال : كلاً إن الصادق عليه السلام علم ما أريد أن أعلمكما بعض أصحابه ، وفرح بذلك فقال يا بن رسول الله قد جمعت علم القرآن كله فقال : قد جمعت خيراً كثيراً ، وأوتيت فضلاً واسعاً ، ولكنّه مع ذلك أقلّ قليل أجزأه علم القرآن إن الله عزّ وجلّ يقول : قل لو كان البحر ممداداً للكلمات ربّي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربّي ولو جئنا بمثله ممدداً^(١) .

ويقول : ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله^(٢) . وهذا علم القرآن ومعانيه ما أودع من عجائبه ، فكم قدرتي مقدار ما أخذته من جميع هذا ؟ ولكنّ القدر الذي أخذته قد فضلك الله به على كلّ من لا يعلم كعلمك ، ولا يفهم كفهمك .

قالا : فلم نبرح من عنده حتّى جاءنا فيج^(٣) فاصد من عند أبونا بكتاب يذكر فيه أنّ الحسن بن زيد العلوي قتل رجلاً بسعاية أو لك الزيدية واستصفى ماله ، ثمّ أتت الكتب من النواحي والأقطار المشتملة على خطوط الزيدية بالعدل الشديد ، والتوبيخ العظيم ، يذكر فيها أنّ ذلك المقتول كان أفضل زيدي على ظهر الأرض ، وأنّ السعاة قصدوه لفضله وثروته فشكروهم وأمر بقطع آذانهم وآذانهم ، وأنّ بعضهم قد مثل به كذلك وآخرين قدهربوا ، وأنّ العلوي ندم واستغفر وتصدّق بالأموال الجليلة ، بعد ردّ أموال ذلك المقتول على ورثته ، وبذل لهم أضعاف دية وليّهم المقتول واستحلّهم ، فقالوا : أمّا الدية فقد أحللتناك منها : و أمّا الدم فليس إلينا ، إنّما هو إلى المقتول ، والله الحاكم . وأنّ العلوي نذر لله عزّ وجلّ أن لا يعرض للناس في مذهبهم . وفي كتاب أبويهما : أنّ الداعي

(١) الكهف : ١٠٩

(٢) لقمان : ٢٦

(٣) في الصباح الفيح : الجماعة ، وقد يطلق على الواحد فيجمع على فوج وإفراج . وفي الصراح : الفيح معرب بيك .

الحسن بن زيد قد أرسل إلينا بعض ثقافته بكتابه وخاتمه بأمانه ، وضمن لنارذ أموالنا وجبر النقص الذي لحقنا فيها ؛ وإنا صائران إلى البلد ، منتجزان ما وعدنا ^(١) ، فقال الإمام عليه السلام : إن وعد الله حق فلمّا كان اليوم العاشر جاءنا كتاب أبوينا بأنّ الداعي قد وفى لنا بجميع عاداته ^(٢) وأمرنا بما لزمت الإمام العظيم البركة ، الصادق الوعد ؛ فلمّا سمع الإمام عليه السلام قال : هذا حين إنجاز ما وعدتكما من تفسير القرآن ، ثم قال : قد وظيفت لكما كل يوم شيئاً منه تكتبانه ، فالزمانى وواظبا على يوفّر الله عزّ وجلّ من السعادة حظوظكما .

أقول : وفي بعض النسخ في أوّل السند هكذا : قال محمد بن عليّ بن محمد بن جعفر بن الدقاق : حدّثني الشيخان الفقيهان أبو الحسن محمد بن أحمد بن عليّ بن الحسن بن شاذان وأبو محمد جعفر بن أحمد بن عليّ القميّ رحمهما الله ، قالوا : حدّثنا الشيخ الفقيه أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه رحمه الله إلى آخر ما مرّ .

وقال الصدوق في كتاب إكمال الدين : قال الشيخ الفقيه أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ ، مصنّف هذا الكتاب أعانه الله على طاعته : إنّ الذي دعاني إلى تأليف كتابي هذا أنّي لمّا قضيت و طري من زيارة عليّ بن موسى الرضا صلوات الله عليه رجعت إلى نيسابور فأقمت بها فوجدت أكثر المختلفين إليّ من الشيعة قد حيرتهم الغيبة ، ودخلت عليهم في أمر القائم عليه السلام الشبهة ، وعدلوا عن طريق التسليم إلى الآراء والمقاييس ، فجعلت أبذل مجهودي ^(٣) في إرشادهم إلى الحقّ و ردّهم إلى الصواب بالأخبار الواردة في ذلك عن النبيّ والأئمة صلوات الله عليهم حتّى ورد إلينا من بخارا شيخ من أهل الفضل و العلم والنباهة ^(٤) ببلد قم ، طال ما تمنيت لقاءه وأشتقت إلى مشاهدته ، لدينه ، وسديدرأيه ، واستقامة طريقته ، وهو الشيخ الديّن أبو سعيد محمد ابن الحسن بن عليّ بن محمد بن أحمد بن عليّ بن الصلت القميّ أدام الله توفيقه .

(١) أى طالبيين تمجّل قضاء ما وعدنا .

(٢) جمع العدة بمعنى الوعد .

(٣) أى وسمى وطاقتي .

(٤) النباهة بفتح النون : الشرف ، اللطنة ، ضد الخمول .

و كان أبي رضي الله عنه يروي عن جدّه محمد بن أحمد بن عليّ بن الصلت قدس الله روحه ويصف علمه وفضله وزهده وعبادته ، و كان أحمد بن محمد بن عيسى في فضله وجلالته يروي عن أبي طالب عبد الله بن الصلت القمي^(١) رضي الله عنه ، وبقي حتى لقيه محمد بن الحسن الصفار وروى عنه فلمّا أظفرني الله تعالى ذكره بهذا الشيخ الذي هو من أهل هذا البيت الرفيع شكرت الله تعالى ذكره على ما يسّر لي من لقاءه ، وأكرمني به من إخاءه ، وحباني^(٢) به من وُدّه وصفاءه ، فيينا هو يحدّثني ذات يوم إذ ذكر لي عن رجل قد لقيه ببخار من كبار الفلاسفة والمنطقيين كلاماً في القائم عليه السلام قد حيرّه وشكّكه في أمره بطول غيبته ، وانقطاع أخباره فذكرت له فصولاً في إثبات كونه ، و رويت له أخباراً في غيبته ، عن النبي والأئمة صلوات الله عليهم سكنت إليها نفسه وزال بها عن قلبه ما كان دخل عليه من الشك والارتياب والشبهة ، وتلقّى ما سمعته من الآثار الصحيحة بالسمع والطاعة والقبول والتسليم ، وسألني أن أصنّف في هذا المعنى كتاباً فأجبته إلى ملتسمه ووعدته جمع ما ابتغى إذا سهّل الله العود إلى مستقرّي و وطني بالري .

فبينما أنا ذات ليلة أفكر فيما خلّفت ورائي من أهل وولد وإخوان ونعمة إذ غلبني النوم فرأيت كأنني بمكة أطوف حول البيت الحرام ، وأنا في الشوط السابع عند الحجر الأسود أستلمه وأقبله ، وأقول : أمانتي أدّيتها وميثاقي تعاهدته لتشهد لي بالموافاة ، فأرى مولانا القائم صاحب الزمان صلوات الله عليه واقفاً بباب الكعبة فأدنو منه على شغل قلب و تقسّم فكر ، فعلم عليه السلام ما في نفسي بتفرّسه في وجهي فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ، ثم قال لي : لم لا تصنّف كتاباً في الغيبة تكفي ما قد هممتك ؟ فقلت له يا بن رسول الله قد صنّفت في الغيبة أشياء فقال صلوات الله عليه : ليس على ذلك السبيل آمرك أن تصنّف ولكن صنّف الآن كتاباً في الغيبة ، واذكر فيه غيبات الأنبياء عليهم السلام .

(١) ذكره النجاشي والشيخ والعلامة وغيرهم في كتب رجالهم وصرحوا بوثاقته . قال النجاشي في س ١٥٠ عبدالله بن الصلت ابوطالب القمي مولى بني تيم اللات بن ثعلبة ثقة مسكون إلى روايته روى عن الرضا عليه السلام ، يعرف له كتاب التفسير ، أخبرني عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن يحيى قال : حدثنا عبدالله بن جعفر ، قال : حدثنا علي بن عبدالله بن الصلت ، عن أبيه .

(٢) حبا كذا أو بكذا : إعطاء أيام بلا جزاء

ثم مضى صلوات الله عليه فانتبهت فرعاً إلى الدعاء والبكاء، والبت والشكوى إلى وقت طلوع الفجر، فلما أصبحت ابتدأت بتأليف هذا الكتاب ممثلاً لأمر ولي الله وحجته، و مستعيناً بالله ومتوكلاً عليه، ومستغفراً من التقصير. وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب.

وقال أحمد بن علي الطبرسي في الاحتجاج: لأناتي في أكثر ما نوردته من الأخبار باسنادة إما: لوجود الإجماع عليه، أو: موافقة لمادلت العقول إليه، أو: لاشتهاره في السير والكتب بين المخالف والمؤلف إلا ما أوردته عن أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام فإنه ليس في الاشتهار على حد ما سواه، وإن كان مشتملاً على مثل الذي قد مناه فلاجل ذلك ذكرت اسناده في أول خبر من ذلك دون غيره لأن جميع ما رويت عنه عليه السلام إنما روته باسناد واحد من جملة الأخبار التي ذكرها عليه السلام في تفسيره.

ثم قال: حدثني به السيد العالم العابد العادل أبو جعفر مهدي بن العابد أبي الحرب الحسيني المرعشي رضي الله عنه، قال: حدثني الشيخ الصدوق أبو عبد الله جعفر بن محمد بن أحمد الدورستي رحمه الله، قال: حدثني أبي محمد بن أحمد، قال: حدثني الشيخ السعيد أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، قال: حدثني أبو الحسن محمد بن القاسم الأسترآبادي المفسر، قال: حدثني أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد، وأبو الحسن علي بن محمد بن سيار - وكانا من الشيعة الأمامية - عن أبيهما، قال: حدثنا أبو محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام.

وقال الشيخ ابن قولويه رحمه الله في مفتاح كتاب كامل الزيارة: وجمعه عن الأئمة صلوات الله عليهم، ولم أخرج فيه حديثاً روي عن غيرهم، إذ كان في ما روينا عنهم من حديثهم صلوات الله عليهم كفاية عن حديث غيرهم، وقد علمنا أننا لا نحيط بجميع ما روي عنهم في هذا المعنى ولا في غيره، لكن ما وقع لنا من جهة الثقات من أصحابنا - رحمهم الله - ترجمته ولا أخرجت فيه حديثاً روي عن الشذاذ من الرجال يأثر ذلك عنهم ^(١) غير المعروفين بالرواية المشهورين بالحديث والعلم.

ووجدت في بعض النسخ القديمة في مفتاح كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام : حدّثني الشيخ المؤتمن الوالد أبو الحسين عليّ بن أبي طالب بن محمد بن أبي طالب التميمي المجاور ، قال : حدّثني السيّد الأوحد الفقيه العالم عزّ الدين شرف السادة أبو محمد شرف شاه بن أبي الفتوح ، محمد بن الحسين بن زياد العلوي الحسيني الأفطسي النيسابوري أدام الله رفعة ، في شهر سنة ثلاث وسبعين وخمس مائة بمشهد مولانا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليه عند مجاورته به ، قال : حدّثني الشيخ الفقيه العالم أبو الحسن عليّ بن عبد الصمد التميمي رضي الله عنه في داره بنيسابور في شهر سنة إحدى وأربعين وخمس مائة ، قال : حدّثني السيّد الإمام الزاهد أبو البركات الخوزي رضي الله عنه ، قال : حدّثني الشيخ الإمام العالم الأوحد أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ الفقيه مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه .

ولنذكر ما وجدناه في مفتاح كتاب سليم بن قيس ^(١) وهو هذا : أخبرني الرئيس العفيف أبو التقي ^(٢) هبة الله بن نما بن عليّ بن حمدون رضي الله عنه قراءةً عليه بداره بحلّة الجامعين في جمادى الأولى سنة خمس وستين وخمس مائة ، قال : حدّثني الشيخ الأمين العالم أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن طحال المقدادي المجاور قراءةً عليه بمشهد مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه سنة عشرين وخمس مائة قال : حدّثنا الشيخ المفيد أبو عليّ الحسن بن محمد الطوسي رضي الله عنه ، في رجب سنة تسعين وأربعمائة . وأخبرني الشيخ الفقيه أبو عبد الله الحسن بن هبة الله بن رطبة ، عن الشيخ المفيد أبي عليّ ، عن والده فيما سمعته يقرأ عليه بمشهد مولانا السبط الشهيد أبي عبد الله الحسين بن عليّ صلوات الله عليه في المحرّم من سنة ستين وخمس مائة .

(١) هو أقدم كتاب صنف في الإسلام في عصر التابعين بعد كتاب علي بن أبي رافع ، وبذلك حازت الشيعة التقدم في التصنيف في عصر التابعين كما إن لهم ذلك التقدم في عهد الصحابة . فعين يرى بعض الصحابة تأليف الاحاديث و تدوينها غير مشروع جمع على بن أبي طالب عليه السلام القرآن و الف كتاب الديات ، وله عليه السلام قبل ذلك في عصر النبي صلى الله عليه وآله تأليف كتابه في الحديث باملاء رسول الله صلى الله عليه وآله ، و الف سلمان كتابه في حديث الجاثليق ، و ابوذر كتابه في ما جرى بعد الرسول

و أخبرني الشيخ المقرئ ، أبو عبد الله محمد بن الكال^(١) عن الشريف الجليل نظام الشرف أبي الحسن العريضي ، عن ابن شهر يار الخازن ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي . وأخبرني الشيخ الفقيه أبو عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب قراءة عليه بحلة الجامعين في شهر ر سنة سبع وستين وخمس مائة عن جدّه شهر آشوب ، عن الشيخ السعيد أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي رضي الله عنه قال : حدّثنا ابن أبي جبر ، عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد و محمد بن أبي القاسم الملقّب بما جيلويه ، عن محمد بن علي الصيرفي ، عن حماد بن عيسى ، عن أبان بن أبي عيّاش ، عن سليم بن قيس الهلالي .

قال الشيخ أبو جعفر : و أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله الغضائري ، قال : أخبرنا أبو محمد هارون بن موسى بن أحمد التلعكبري رحمه الله ، قال : أخبرنا علي بن همام ابن سهيل ، قال : أخبرنا عبد الله بن جعفر الحميري ، عن يعقوب بن يزيد و محمد بن الحسين ابن أبي الخطّاب و أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن أبان ابن أبي عيّاش ، عن سليم بن قيس الهلالي .

قال عمر بن أذينة : دعاني ابن أبي عيّاش ، فقال لي : رأيت البارحة رؤيا إنّي لخلق أن أموت سريعا ، إنّي رأيتك الغداة ففرحت بك ، إنّي رأيت الليلة سليم بن قيس الهلالي ، فقال لي : يا أبان إنك ميت في أيامك هذه ، فاتق الله في وديعتي و لا تضعها و ف لي بما ضمننت من كتمانك ، و لا تضعها إلّا عند رجل من شيعة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه له دين و حسب ، فلمّا بصرت بك الغداة فرحت برؤيتك ، و ذكرت رؤياي سليم ابن قيس .

لمّا قدم الحجّاج العراق سأل عن سليم بن قيس فهرب منه ، فوقع إلينا بالنوبندجان^(٢) متواريا ، فنزل معنا في الدار ، فلم أر رجلا كان أشدّ إجلالا لنفسه ، و لا أشدّ اجتهدا و لا أطول بغضا للشهوة منه ، و أنا يومئذ ابن أربع عشرة سنة قد قرأت القرآن : و كنت أسأله فيحدّثني عن أهل بدر فسمعت منه أحاديث كثيرة ، عن عمر بن أبي سلمة بن

(١) و في نسخة : الكال .

(٢) قال الفيروز آبادي : النوبندجان بفتح النون و الباء و الدال المهملة قصبة كورة سابور . و قال

ايضا : سابور كورة بفارس مدينتها نوبندجان .

أم سلمة زوجة النبي ﷺ، وعن معاذ بن جبل، وعن سلمان الفارسي، وعن علي، وأبي ذر، والمقداد، وعمار، والبراء بن عازب، ثم أسلمنيها ولم يأخذ علي يميناً، فلم البث أن حضرته الوفاة فدعاني فخلاني وقال: يا أبا ن! قد جاورتك فلم أر منك إلا ما أحب، وإن عندي كتباً سمعتها عن الثقات، وكتبها بيدي فيها أحاديث لا أحب أن تظهر للناس لأن الناس ينكرونها ويعظمونها، وهي حق أخذتها من أهل الحق والفقہ والصدق والبر عن علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وسلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري، والمقداد ابن الأسود، وليس منها حديث أسمع من أحدهم إلا سألت عنه الآخر حتى اجتمعوا عليه جميعاً، وأشيء بعد سمعتها من غيرهم من أهل الحق: وإني هممت حين مرضت أن أحرقها فتأثمت من ذلك وقطعت به، فإن جعلت لي عهد الله وميثاقه أن لا أخبر بها أحداً مادمت حياً ولا تحدث بشيء منها بعد موتي إلا من تثق به كفتك بنفسك، وإن حدث بك حدث أن تدفعها إلي من تثق به من شيعة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه ممن له دين وحسب؛ فضمنت ذلك له فدفعها إلي، وقرأها كلها علي فلم يلبث سليم أن هلك رحمه الله، فنظرت فيها بعده وقطعت بها وأعظمتها واستصعبتها لأن فيها هلاك جميع أمة محمد ﷺ من المهاجرين والأنصار والتابعين غير علي بن أبي طالب وأهل بيته صلوات الله عليهم وشيعته. فكان أول من لقيت بعد قدومي البصرة الحسن بن أبي الحسن البصري، وهو يومئذ متوار من الحجاج، والحسن يومئذ من شيعة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه من مفرطهم نادم متلهف على ما فاتته من نصرة علي عليه السلام والقتال معه يوم الجمل فخلوت به في شرقي دار أبي خليفة الحجاج بن أبي عتاب، فعرضتها عليه فبكي ثم قال: ما في حديثه شيء إلا حق قد سمعته من الثقات من شيعة علي صلوات الله عليه وغيرهم.

قال أبا ن: فحججت من عامي ذلك فدخلت على علي بن الحسين عليه السلام وعنده أبو الطفيل عامر بن واثلة صاحب رسول الله ﷺ وكان من خيار أصحاب علي عليه السلام، ولقيت عنده عمر بن أبي سلمة بن أم سلمة زوجة النبي ﷺ فعرضته عليه، وعرضت على علي بن الحسين صلوات الله عليه ذلك أجمع ثلاثة أيام، كل يوم إلى الليل، ويغدو

عليه عمر وعامر فقرأته عليه ثلاثة أيام فقال لي : صدق سليم رحمه الله هذا حديثنا كله نعرفه
وقال أبو الطفيل وعمر بن أبي سلمة ، ما فيه حديث إلا وقد سمعته من عليّ صلوات الله
عليه ، ومن سلمان ، ومن أبي ذرٍّ ، والمقداد .

قال عمر بن أذينة : ثم دفع إليّ أبان كتب سليم بن قيس الهلاليّ ، ولم يلبث أبان
بعد ذلك إلا شهراً حتى مات .

فهذه نسخة كتاب سليم بن قيس العامريّ دفعه إليّ أبان بن أبي عيَّاش ، وقرأه عليّ ،
وذكر أبان أنّه قرأه على عليّ بن الحسين عليه السلام فقال عليه السلام : صدق سليم هذا حديثنا
نعرفه ، انتهى .

وأقول : سيأتي تمام ذلك في كتاب الفتن . وسنورد سائر مفتتحات الكتب وأسانيدنا
في المجلد الخامس والعشرين إن شاء الله تعالى . وحيث فرغنا مما أردنا إيراده في مقدّمة
الكتاب فلنذكر فهرست ما اشتمل عليه كتابنا من الكتب وترتيبها ، ثم لنشرع في إيراد
المقاصد في الأبواب ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وعليه التوكّل وإليه المآب .

﴿فهرست الكتب﴾

- ١- كتاب العقل والعلم والجهل .
- ٢- كتاب التوحيد .
- ٣- كتاب العدل والمعاد .
- ٤- كتاب الاحتجاجات والمناظرات وجوامع العلوم .
- ٥- كتاب قصص الأنبياء عليهم السلام .
- ٦- كتاب تاريخ نبينا و احواله عليه السلام .
- ٧- كتاب الإمامة ، وفيه جوامع احوالهم عليهم السلام .
- ٨- كتاب الفتن وفيه ما جرى بعد النبي عليه السلام من غصب الخلافة ، و غزوات
أمير المؤمنين عليه السلام .
- ٩- كتاب تاريخ أمير المؤمنين صلوات الله عليه وفضائله وأحواله .

- ١٠- كتاب تاريخ فاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم وفضائلهم ومعجزاتهم .
- ١١- كتاب تاريخ علي بن الحسين ، ومحمد بن علي الباقر ، وجعفر بن محمد الصادق وموسى بن جعفر الكاظم صلوات الله عليهم ، وفضائلهم ومعجزاتهم .
- ١٢- كتاب تاريخ علي بن موسى الرضا ومحمد بن علي الجواد و علي بن محمد الهادي والحسن بن علي العسكري وأحوالهم ومعجزاتهم صلوات الله عليهم .
- ١٣- كتاب الغيبة وأحوال الحجة القائم صلوات الله عليه .
- ١٤- كتاب السماء و العالم ، وهويشتمل على أحوال العرش والكرسي والأفلاك و العناصر والمواليد والملائكة ، والجن ، والإنس ، والوحوش ، والطيور ، وسائر الحيوانات وفيه أبواب الصيد و الذباجة ، وأبواب الطب .
- ١٥- كتاب الإيمان والكفر ومكلام الأخلاق .
- ١٦- كتاب الآداب والسنن ، والأوامر والنواهي ، والكبائر والمعاصي ، وفيه أبواب الحدود .
- ١٧- كتاب الروضة ، وفيه المواعظ والحكم والخطب .
- ١٨- كتاب الطهارة والصلوة .
- ١٩- كتاب القرآن والدعاء .
- ٢٠- كتاب الزكوة والصوم ، وفيه أعمال السنة .
- ٢١- كتاب الحج .
- ٢٢- كتاب المزار .
- ٢٣- كتاب العقود والإيقاعات .
- ٢٤- كتاب الأحكام .
- ٢٥- كتاب الإجازات ، وهو آخر الكتب ؛ ويشتمل على أسانيدنا وطرقنا إلى جميع الكتب ، وإجازات العلماء الأعلام رضوان الله عليهم أجمعين .

﴿ كتاب العقل والعلم والجهل ﴾

﴿ ابواب العقل والجهل ﴾

باب ١ فضل العقل وذم الجهل .

الآيات ، البقرة : لا آيات لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ١٦٤ « وقال تعالى : كذلك يبين الله

لكم آياته لعلكم تعقلون ٢٤٢ » وقال تعالى : وما يذكّر إلا أولوا الألباب ٢٦٩

آل عمران : وما يذكّر إلا أولوا الألباب ٧ » وقال تعالى : قدينا لكم

الآيات إن كنتم تعقلون ١١٨ » وقال : إن في خلق السموات والأرض واختلاف

الليل والنهار آيات لأولى الألباب ١٩٠

المائدة : ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ٨٥ » وقال تعالى : فاتقوا الله يا أولي

الألباب ١٠٠ » وقال : وأكثرهم لا يعقلون ١٠٣

الانعام : ولكن أكثرهم يجهلون ١١١ » وقال : وللدّار الآخرة خير للذين

يتّقون أفلا تعقلون ٣٢

الانفال : إن شرّ الدوابّ عند الله الصمّ البكم الذين لا يعقلون ٢٢

يونس : أفأنت تسمع الصمّ ولو كانوا لا يعقلون ٤٢ » وقال تعالى : ويجعل

الرجس على الذين لا يعقلون ١٠٠

هود : ولكنني أرىكم قوماً تجهلون ٢٩

يوسف : إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ٢

الرعد : إنما يتذكّر أولوا الألباب ١٩

ابراهيم : وليذكّر أولوا الألباب ٥٢

طه : إن في ذلك لآيات لأولى النّهي ٥٤

النور : كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون ٦١

الزمر : إن في ذلك لذكرى لأولى الألباب ٢١

المؤمن : هدى وذكرى لأولي الأبواب ه « وقال تعالى : ولعلكم تعقلون ٦٧
 الجائية : آيات لقوم يعقلون ه
 الحجرات : أكثرهم لا يعقلون ٤
 الحديد : قد بينّا لكم الآيات لعلكم تعقلون ١٧
 الحشر : ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ١٤

١- مع ، لى : الحافظ ، عن أحمد بن عبد الله الثقفي ، عن عيسى بن محمد الكاتب ،
 عن المدائني ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام
 قال : قال عليّ بن أبي طالب عليه السلام : عقول النساء في جمالهنّ ، وجمال الرجال في عقولهم ^(١)
 بيان : الجمال : الحسن في الخلق والخلق . وقوله عليه السلام : عقول النساء في جمالهنّ
 لعل المراد أنّه لا ينبغي أن ينظر إلى عقولهنّ لندرتة بل ينبغي أن يكتفى بجمالهنّ ،
 أو المراد أن عقولهنّ غالباً لازم لجمالهنّ ، والأول أظهر .

٢- لى : العطّار ، عن أبيه ، عن سهل ، عن محمد بن عيسى ، عن البزنطي ، عن جميل
 عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : أصل الإنسان لبّه ،
 وعقله دينه ، ومروته حيث يجعل نفسه ، والأيتام دول ، والناس إلى آدم شرع سواء .
 بيان : اللبّ بضم اللّام : خالص كل شيء ، والعقل . والمراد هنا الثاني أي تفاضل
 أفراد الإنسان في شرافة أصلهم إنّما هو بعقولهم لا بأنسابهم وأحسابهم . ثمّ يبيّن عليه السلام
 أنّ العقل الذي هو منشأ الشرافة إنّما يظهر باختياره الحقّ من الأديان ، وبتكميل
 دينه بمكملات الإيمان ، والمروءة مهموزاً بضمّ الميم والراء الإنسانية ^(٢) مشتقّة من
 « المرء » وقد يخفّف بالقلب والإدغام ، والظاهر أنّ المراد أنّ إنسانية المرء وكماله و
 نقصه فيها إنّما يعرف بما يجعل نفسه فيه و يرضاه لنفسه من الأفعال والأعمال و

(١) يحتمل ان يكون مراده عليه السلام حث الرجال و ترغيبهم فيما يكمل به عقولهم و تحريرهم
 على ترك تزيين جمالهم و ما يتعلق بظاهرهم . مثل ما تقول : انت لرجل كم ترغب في تحسين ظاهرك و
 نظافة وجهك و جمادة شمعك !! دع ذلك للنساء ، انما جمال الرجل في تكميل عقله و تزكية نفسه
 و على ذلك فالمراد بالجمال هو حسن الظاهر و الخلق .

(٢) و قد اخطأ رحمه الله فان هذه الاشتقاقات كالإنسانية و المروءة و الفتوة و نحوها لا فائدة لظهور
 آثار مبدأ الاشتقاق فمعنى البروة ظهور آثار المرء مقابل البرمة في الإنسان و هو علو النظر و
 الصفع عن المناقشة في صفات الميوب و الوفاء و نحوها .

الدرجات الرفيعة ، والمنازل الخسيسة ، فكم بين من لا يرضى لنفسه إلا كمال درجة العلم والطاعة والقرب والوصال ، وبين من يرضى أن يكون مضحكة للناس لأكلة ولقمة ولا يرى لنفسه شرفاً ومنزلة سوى ذلك .

و يحتمل أن يكون المراد التزوج بالأكفاء ، كما قال الصادق عليه السلام لداود الكرخي حين أراد التزويج : أنظر أين تضع نفسك . والتعميم أظهر .

والدول مثلثة الدال : جمع دولة بالضم والفتح وهما بمعنى انقلاب الزمان ، وانتقال المال والعزة من شخص إلى آخر ، وبالضم : الغلبة في الحروب ، والمعنى أن ملك الدنيا وملكيها وعزها تكون يوماً لقوم ويوماً لآخرين . والناس إلى آدم شرع يسكون الراة وقد يحرك أي سواء في النسب ، وكلهم ولد آدم ، فهذه الأمور المتنقلة الفانية لا تصير مناطاً للشرف بل الشرف بالأموال الواقعية الدائمة الباقية في النشأتين ، والأخيرتان مؤكدتان للأولين .

٣ - لى : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرار ، عن يونس ، عن ابن سنان ^(١) عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام قال : خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع ، قيل : وما هن ؟ يا بن رسول الله ! قال : الدين ، والعقل ، والحياء ، وحسن الخلق ، وحسن الأدب وخمس من لم يكن فيه لم يتهنأ العيش : الصحة ، والأمن ، والغنى ، والقناعة ، والأنيس الموافق .

٤ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن إسماعيل بن قتيبة البصري ، عن أبي خالد المعجمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع : الدين ، والعقل ، والأدب ، والحرية ، وحسن الخلق .

سن : ابن يزيد مثله . وفيه الجود مكان الحرية .

بها : حسن الأدب إجراء الأمور على قانون الشرع والعقل في خدمة الحق ومعاملة الخلق . والغنى : عدم الحاجة إلى الخلق ، وهو غنى النفس فإنه الكمال لا

(١) بكسر السين المهملة وفتح النون ، الظاهر أنه عبدالله بن سنان وهو كافي رجال النجاشي ابن طريف مولى بنى هاشم ويقال مولى بنى أبي طالب ، كان خازناً للنصور والهدى والهادى والرشد كوفى ثقة ، من اصحابنا ، جليل ، لا يطن عليه في شيء ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : روى عن أبي الحسن موسى عليه السلام ولم يثبت لأن محمد بن سنان لم يرو عن أبي عبد الله عليه السلام .

الغنى بالمال . والحرية تحتمل المعنى الظاهر فإنها كمال في الدنيا ، وضدها غالباً يكون مانعاً عن تحصيل الكمالات الأخروية ، ويحتمل أن يكون المراد بها الانعتاق عن عبودية الشهوات النفسانية ، والانطلاق عن أسرار الوساوس الشيطانية ، والله يعلم .
 هـ - لى : لاجمال أزين من العقل . رواه في خطبة طويلة عن أمير المؤمنين عليه السلام سيجيىء ، تمامها في باب خطبه عليه السلام .

٦- لى : ابن موسى ، عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن محمد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن إسحاق الأحر ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، قال : قلت لأبي عبدالله الصادق عليه السلام : فلان من عبادته ودينه وفضله كذا وكذا قال : فقال كيف عقله ؟ فقلت : لا أدري ، فقال : إن الثواب على قدر العقل ، إن رجلاً من بني إسرائيل كان يعبد الله عز وجل في جزيرة من جزائر البحر خضراء نضرة كثيرة الشجر طاهرة الماء ، وإن ملكاً من الملائكة مر به ، فقال : يارب أرني ثواب عبدك هذا ، فأراه الله عز وجل ذلك ، فاستقله الملك ، فأوحى الله عز وجل إليه أن اصحبه فأتاه الملك في صورة انسي فقال له من أنت ؟ قال أنا رجل عابد بلغنا مكانك وعبادتك بهذا المكان فجئت لأعبد معك فكان معه يومه ذلك ، فلما أصبح قال له الملك : إن مكانك لنزهة ، قال : ليت لربنا بهيمة ، فلو كان لربنا حمار لرعيناه في هذا الموضع فإن هذا الحشيش يضيع ، فقال له الملك : وما لربك حمار ؟ فقال : لو كان له حمار ما كان يضيع مثل هذا الحشيش ! فأوحى الله عز وجل إلى الملك إنما أتيبه على قدر عقله .^(١)

(١) يمكن أن يقال : أن المراد من الثواب ما أعد للمستضعفين والبله ، أو يقال : إن الثواب يترتب على روح الطاعة ، وكون العبد متقاداً و مطيعاً لأمر مولاه ، كما أن العقاب يترتب على العصيان ، وكونه في مقام التجري والعناد ، فحيث إن العابد كان مؤمناً و متقاداً لله تعالى فيترتب الثواب على إيمانه و اتقياده و إن كان في ادراك بعض صفاته تعالى قاصراً و لذاترى أنه لجه و اتقياده للمولى يمتنى أن ترجع النعمة إليه سبحانه كما يشعر بذلك قوله : ليت لربنا بهيمة . وقوله : فلو كان لربنا حمار لرعيناه . هذا كله على فرض دلالة الحديث على اعتقاده بالتجسم ، ويمكن أن يقال : أن حسن انتخاب الإنسان يكشف عن كمال عقله ، وعدمه على عدمه ، فانتخاب المتعنت مع إمكان انتخاب الممكن أو تفصيل الأخس و هو رعى حمارة على الإشرف و هو مناجاته و عبادته تعالى يكشف عن قصور عقله ، فالعابد لم يكن ممن يقول بجسميته سبحانه كما يشعر بذلك كلمة « لو وليت » ولكن لما كان عقله ناقصاً فالثواب التام لا يليق به .

٧ - وقال الصادق عليه السلام : ما كُلم رسول الله ﷺ العباد بكنه عقله قط . قال : وقال رسول الله ﷺ : إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم .
 بيان : الظاهر أن قوله : وقال الصادق عليه السلام إلى آخر الخبر خبر مرسل كما يظهر من الكافي . قوله : من عبادته بيان لقوله : كذا وكذا . وكذا خبر لقوله : فلان . ويحتمل أن يكون متعلقاً بمقدّر رأى فذكرت من عبادته ، وأن يكون متعلقاً بما عبّر عنه (بكذا وكذا) كقوله (فاضل كامل) فكلمة «من» بمعنى «في» أو للسببية . والنضارة : الحسن . والطهارة هنا بمعناه اللغوي أى الصفاء و اللطافة .
 وفي بعض نسخ الكافي بالطاء المعجمة أى كان جارياً على وجه الأرض . والنزاهة : البعد عما يوجب القبح والفساد ، والأظهر لنزّه كما في الكافي ، ولعله بتأويل البتعة والعروة ومثلها .

وفي الخبر إشكال : من حيث إن ظاهره كون العابد قائلاً بالجسم ، وهو نافي استحقاقه للثواب مطلقاً ، وظاهر الخبر كونه مع هذه العقيدة الفاسدة مستحقاً للثواب لقلة عقله وبلايته ، ويمكن أن يكون اللام في قوله : لربنا بهيمة للملك لا للانتفاع ، ويكون مراده تمنى أن يكون في هذا المكان بهيمة من بهائم الربّ لئلا يضيع الحشيش فيكون نقصان عقله باعتبار عدم معرفته بفوائد مصنوعات الله تعالى بأنها غير مقصورة على أكل البهيمة ؛ لكن يأبى عنه جواب الملك إلا أن يكون لدفع ما يوهم كلامه ، أو يكون إستفهاماً إنكارياً أي خلق الله تعالى بهائم كثيراً ينتفعون بحشيش الأرض ، وهذه إحدى منافع خلق الحشيش ، وقد ترتبت بقدر المصلحة ، ولا يلزم أن يكون في هذا المكان حمار ، بل يكفي وجودك وانتفاعك .

ويحتمل أن يكون اللام للاختصاص لأعلى محض المالكية بأن يكون لهذه البهيمة اختصاص بالربّ تعالى كاختصاص بيته به تعالى مع عدم حاجته إليه ، ويكون جواب الملك أنه لا فائدة في مثل هذا الخلق حتى يخلق الله تعالى حماراً ، وينسبه إلى مقدّس جنابه تعالى كما في البيت فإن فيه حكماً كثيرة .

وعلى التقادير لابد إما من ارتكاب تكلف تام في الكلام ، أو التزام فساد بعض

الأصول المقررة في الكلام . والله يعلم .

٨- ل : لمي : ابن البرقي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عمرو بن عثمان ، عن أبي حمزة (١) عن ابن طريف (٢) عن ابن نباتة (٣) عن علي بن أبي طالب (عليه السلام) قال : هبط جبرئيل على آدم (عليه السلام) فقال : يا آدم إنتهي أمرت أن أخيرك واحدة من ثلاث ، فاختر واحدة ودع إنتين فقال له آدم : وما الثلاث يا جبرئيل ؟ فقال : العقل ، والحياء ، والدين (٤) قال آدم فإني قد اخترت العقل ، فقال جبرئيل للحياء والدين : انصرفا و دعاه فقال له : يا جبرئيل إنتا أمرنا (٥) أن نكون مع العقل حيثما كان ، قال : فشانكما ، و عرج .
سن : عمرو بن عثمان ، مثله .

بيان : الشأن بالهمز : الأمر والحال أي الزمأشأنكما ، أو شأنكما معكما ؛ ولعل الغرض كان تنبيه آدم (عليه السلام) وأولاده بعظمة نعمة العقل . وقيل : الكلام مبني على الاستعارة التمثيلية . ويمكن أن يكون جبرئيل (عليه السلام) أتى بثلاث صور ، مكان كل من الخصال صورة تناسبها ، فإن لكل من الأعراض والمعقولات صورة تناسبها من الأجسام والمحسوسات وبها تتمثل في المنام بل في الآخرة . والله يعلم .

٩- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن عيسى ، عن

(١) هو المفضل بن صالح الاسدي النخاس بالنون المضمومة والغاء المعجمة الشدة روى بالغلو والضعف والكذب ووضع الحديث

(٢) بالطاء والراء المهملتين وزان امير هو سعد بن طريف الحنظلي الاسكافي مولى بني تميم الكوفي ، عده الشيخ من أصحاب السجاد والباقر والصادق عليهم السلام قال : روى عن الاصمعي بن نباتة وهو صحيح الحديث

(٣) بضم النون ، هو : الاصمعي «بفتح الهمزة» ابن نباتة التميمي الحنظلي المجاشعي الكوفي . قال النجاشي : كان من خاصة أمير المؤمنين عليه السلام وعمر بعده ، روى عنه جهد الاخترو وصيته الى محمد ابنه

(٤) المراد بالعقل هنا لطيفة ربانية يدرك بها الانسان حقيقة الاشياء ، ويبتر بها بين الخير والشر ، والعق والباطل ، وبها يعرف ما يتعلق بالبدن والمعاد . وله مراتب بحسب الشدة والضعف . والحياء : غريزة مانعة من ارتكاب القبائح ومن التقصير في حقوق الحق والخلق . والدين : مابه صلاح الناس ورفقتهم في المعاش والمعاد من غرائز خلقية وقوانين وضعية .

(٥) لعل المراد بالامر هو التكويني ، دون التشريعي . وهو استلزام العقل للحياء والدين ، وتبعيتها له .

ابن مسكان^(١) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لم يقسم بين العباد أقل من خمس : اليقين ، والقنوع ، والصبر ، والشكر ، والذي يكمل به هذا كله العقل .

سن : عثمان بن عيسى مثله .

بيان : أي هذه الخصال في الناس أقل وجوداً من سائر الخصال ، ومن كان له عقل يكون فيه جميعها على الكمال ، فيدل على ندرة العقل أيضاً .

١٠- ل : في الأربعمائة ، من كمل عقله حسن عمله .

١١- ن : الدقاق ، عن الأسدي ، عن أحمد بن محمد بن صالح الرازي ، عن حمدان

الديواني قال : قال الرضا عليه السلام : صديق كل امرئ عقله ، وعدوه جهله^(٢) .

(١) بضم الهميم وسكون السين المهملة ، اسم والد عبدالله ، قال النجاشي : ص ١٤٨ عبدالله بن مسكان ، أبو محمد مولى عزه ، ثقة ، عين ، وروى عن أبي الحسن موسى عليه السلام ، وقيل انه روى عن أبي عبدالله عليه السلام وليس بثبت ، له كتب منها كتاب في الإمامة ، وكتاب في الحلال والحرام ، وأكثره عن محمد بن علي بن أبي شعبة الحلبي وذكر طرقه اليه فقال بعده : مات في أيام أبي الحسن قبل الحادثة ، عده الكشي في ص ٢٣٩ ممن اجتمعت العصابة على تصحيح ما يصح عنهم وتصديقه لم يقولون ، وأقرروا لهم بالفقه ، من أصحاب أبي عبدالله عليه السلام . وقال في ص ٢٤٣ : لم يسمع من أبي عبدالله عليه السلام الا حديث «من أدرك الشجر فقد أدرك الحج » الى ان قال : وزعم أبو النضر محمد بن مسعود أن ابن مسكان كان لا يدخل على أبي عبدالله عليه السلام شفقة أن لا يوفيه حق اجلاله فكان يسمع من اصحابه وبأبي ان يدخل عليه اجلالاً له واعظاماً له عليه السلام انتهى . اقول : يوجد له روايات كثيرة في ابواب الفقه وغيرها عن ابي عبدالله عليه السلام حتى نقل عن المجلسي الاول رحمه الله انها تبلغ قريباً من ثلاثين حديثاً من الكتب الاربعة وغيرها . فلازم صحة كلام النجاشي والكشي ارسال تلك الاحاديث ، وهو بعيد جداً ويمكن حمل كلامهما على عدم روايته عنه عليه السلام بالمشافهة فلا مانع من سؤاله عنه عليه السلام بالمكاتبة كما يرمى بذلك الكشي في رجاله : قال : وزعم يونس ان ابن مسكان سرح مسائل الى ابي عبدالله عليه السلام يسأله فيها واجابه عليها . من ذلك : ما خرج اليه مع ابراهيم بن ميمون كتب اليه يسأله عن خصي دلش نفسه على امرأة ، قال يفرق بينهما ويوجع ظهره .

(٢) لان شأن كل احد اتصال صديقه الي ما فيه سعادته ومنفعته ودفع المضار والشروع عنه ، و شأن العدو بالمكس وهذه الصفات في العقل و الجهل اقوى و اشد اذ بالعقل يصل الانسان الى الخيرات ، ويعرف ما فيه السعادة والشقاوة ، ويسلك سبيل الهداية والرشاد ، ويبيّن بين الحق والباطل ، وبه يعبد الرحمن ، ويكتسب الجنان . وبالجهل يسلك سبيل الفى والجهالة ، ويقع في ورطة الشر والضلالة ، وبه يعبد الشيطان ، ويكتسب غضب الرحمن ، فاطلاق الصديق على العقل اجدر كما ان اطلاق العدو على الجهل اولى .

و رواه أيضاً عن أبيه ، و ابن الوليد ، عن سعد ، والحميري ، عن ابن هاشم ، عن الحسن بن الجهم ، عن الرضا عليه السلام .

ع : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن الجهم ، عنه عليه السلام مثله .

سن : ابن فضال ، مثله .

كنز الكرا جكي : عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله .

١٢- ما : المفيد رحمه الله ، عن أبي حفص عمر بن محمد ، عن ابن مبرويه ، عن داود بن سليمان ، قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : ما استودع الله عبداً عبثاً إلا استنقذه به يوماً . نهج : مثله .

١٣- ما : المفيد ، عن الحسين بن محمد التمار ، عن محمد بن قاسم الأنباري ، عن أحمد ابن عبيد : عن عبد الرحيم بن قيس الهاللي ، عن العمري ، عن أبي حمزة السعدي ، عن أبيه ، قال : أوصى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام إلى الحسن بن علي عليه السلام فقال فيما أوصى به إليه : يا بني لا تفر أشد من الجهل ، ولا عُد من عُد العقل ، ولا وحدة ولا وحشة أوحش من العجب ، ولا حسب كحسن الخلق ، ولا ورع كالكَف عن محارم الله ، ولا عبادة كالْتفكر في صنعة الله عز وجل يا بني العقل خليل المرء ، والحلم وزيره ، والرفق والده ، والصبر من خير جنوده . يا بني إنه لا بد للعاقل من أن ينظر في شأنه فليحفظ لسانه ، وليعرف أهل زمانه . يا بني إن من البلاء الفاقة ، وأشد من ذلك مرض البدن ، وأشد من ذلك مرض القلب ، وإن من النعم سعة المال ؛ وأفضل من ذلك صحة البدن ، وأفضل من ذلك تقوى القلوب . يا بني للمؤمن ثلاث ساعات : ساعة يناجي فيها ربه ، و ساعة يحاسب فيها نفسه ، و ساعة يخلو فيها بين نفسه ولذتها فيما يحل ويحمد ، وليس للمؤمن بد من أن يكون شاخصاً في ثلاث : مرمة لمعاش ^(١) : أو خطوة لمعاد أولذة في غير محرم .

بيان : العُد بالضم الفقر وقندان شيء ، والعُجب إعجاب المرء بنفسه بفضائله و

أعماله ، وهو موجب للترفع على الناس والتطاول عليهم فيصير سبباً لوحشة الناس عنه ومستلزماً لترك إصلاح معائبه ، وتناك مافات منه فينقطع عنه مواد رحمة الله و لطفه و هدايته ، فينفرد عن ربه وعن الخلق ، فلا وحشة أوحش منه . وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : ولا ورع هو بالاضافة إلى ورع من يتورع عن المكروهات ، ولا يتورع عن المحرمات . و الشخص : الذهاب من بلد إلى بلد ، والسير في الأرض ، ويمكن أن يكون المراد هنا ما يشمل الخروج من البيت . والخطوة بالضم والكسر : المكانة والقرب والمنزلة . أي يشخص لتحصيل ما يوجب المكانة والمنزلة في الآخرة .

١٤- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن اليقطيني عن حنان بن سدير ، عن أبيه ، عن الباقر عَلَيْهِ السَّلَامُ في خبر سلمان وعمرائه قال : قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يا معشر قریش ! إن حسب المرء دينه ، ومروته خلقه ، وأصله عقله .

١٥- ما : المفيد ، عن إسماعيل بن محمد الكاتب ، عن عبد الصمد بن علي ، عن محمد بن هارون بن عيسى ، عن أبي طلحة الخزاعي ، عن عمر بن عباد ، عن أبي فرات ، قال : قرأت في كتاب لوهب بن منبه ، وإذا مكتوب في صدر الكتاب : هذا ما وضعت الحكماء في كتبها : الاجتهاد في عبادة الله أربع تجارة ، ولأمال أعود من العقل ، ولا فقر أشد من الجهل ، وأدب تستفيده خير من ميراث ، و حسن الخلق خير رفيق ، والتوفيق خير قائد ، ولا ظهر أوثق من المشاورة ، ولا وحشة أوحش من العجب ، ولا يطمع صاحب الكبير في حسن الثناء عليه .

بيان : العائدة : المنفعة ، ويقال : هذا أعود أي أنفع . ولاظهر أي لاعمين ولا مقووي فإن قوة الإنسان بقوة ظهره .

١٦- ع : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن ذكره ، عن أبي عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : ما خلق الله عز وجل شيئاً أبغض إليه من الأحمق ، لأنه سلبه أحب الأشياء إليه وهو عقله .

بيان : بغضه تعالى عبارة عن علمه بدناءة رتبته ، و عدم قابليته للكمال ، وما يترتب عليه عن عدم توفيقه على ما يقتضي رفعة شأنه لعدم قابليته لذلك ، فلا ينافي

عدم اختياره في ذلك ، أويكون بغضه تعالى لما يختاره بسوء اختياره من قبائح أعماله مع كونه مختاراً في تركه ، والله يعلم^(١).

١٧- ع : ابن الوليد، عن الصفار، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب ، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : دعامة الإنسان العقل ، و من العقل الفطنة ، والفهم ، والحفظ و العلم ، فإذا كان تأييد عقله من النور كان عالماً حافظاً زكياً فطناً فهماً ، و بالعقل يكمل ، وهو دليله و مبصره و مفتاح أمره .

بيان : الدعامة بالكسر : عماد البيت . والفطنة : سرعة إدراك الأمور على الاستقامة . والنور لما كان سبباً لظهور المحسوسات يطلق على كل ما يصير سبباً لظهور الأشياء على الحس أ والعقل ، فيطلق على العلم و على أرواح الأئمة عليهم السلام و على رحمة الله سبحانه و على ما يلقيه في قلوب العارفين من صفاء و جلاء به يظهر عليهم حقائق الحكم و دقائق الأمور ، و على الرب تبارك و تعالى لأنه نور الأ نوار و منه يظهر جميع الأشياء في الوجود العيني و الانكشاف العلمي ، و هنا يحتمل الجميع . وقوله : زكياً ، فيما رأينا من النسخ بالزاء فهو بمعنى الطهارة عن الجهل و الرذائل ، و في الكافي مكانه : ذاكراً .

١٨ - ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى يفيض الشيخ الجاهل ، و الغني الظلوم ، و الفقير المختال .

بيان : تخصيص الجاهل بالشيخ لكون الجهل منه أقبح لمضي زمان طويل يمكنه فيه تحصيل العلم ، و تخصيص الظلوم بالغني لكون الظلم منه أفحش لعدم الحاجة ، و تخصيص المختال أئ المتكبر بالفقير لأنه منه أشنع إذ الغني إذا تكبر فله عذر في ذلك لما يلزم الغني من الفخر و العجب و الطغيان .

(١) مراده رحمه الله رفع المنافة التي تتراعى بين البغض و بين كون حماقة الاحق غير مستندة الى اختياره ولا يغني ان المنافة لا ترتفع بما ذكره رحمه الله من الوجهين فان العلم بدناة الرتبة لا تسمى بغضاً ، وكذا عدم توفيقه لعدم قابليته ، وما يغتاره من القبيح لحماقته ينتهيان بالآخرة الى مالا بالاختيار فالاشكال بحاله . و الحق ان بغضه كما يظهر من تعامله عليه السلام بمعنى منه مما من شان الانسان ان يتلبس به وهو العقل الذي هو احب الاشياء الى الله لنقص في خلقه فهو بغض تكويني بمعنى التباعد من مزايا الخلقة لا بغض تشريعي بمعنى تبعيده من المغفرة و الجنة و الذي ينافي عدم الاختيار هو البغض بالمعنى الثاني لا الاول . ط .

١٩- ثو : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن أبي محمد الرازي ، عن الحسين بن يزيد ، عن إبراهيم بن بكر بن أبي سمك ، عن الفضل^(١) بن عثمان ، قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كان عاقلاً ختم له بالجنة إن شاء الله .
٢٠- ثو : بهذا الاسناد ، عن أبي محمد ، عن ابن عميرة ، عن إسحاق بن عمار ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من كان عاقلاً كان له دين ، ومن كان له دين دخل الجنة .

٢١- سن : أبي ، عن محمد بن سنان ، عن رجل من همدان ، عن عبيد الله بن الوليد الوصافي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان يرى موسى بن عمران عليه السلام رجلاً من بني إسرائيل يطول سجوده ويطول سكوته . فلا يكاد يذهب إلى موضع إلا وهو معه فينا هو من الأيام في بعض حوائجه إذ مر على أرض معشبة يزهو ويهتز قال : فتأوه الرجل فقال له موسى : على ماذا تأوّهت ؟ قال : تمنيت أن يكون لربي حمار أعراه ههنا ! قال : وأكب موسى عليه السلام طويلاً يبصره على الأرض اغتماماً بما سمع منه ، قال : فانحط عليه الوحى ، فقال له : ما الذي أكبرت من مقالة عبدي ؟ أنا أؤخذ عبادي على قدر ما أعطيتهم من العقل .

بيان : في القاموس الزهو : المنظر الحسن ، والنبات الناضر ، ونور النبات ، وزهره واشراقه . والاهتزاز : التحرك والنشاط والارتياح ، والظاهر أنهم بالتاء ، صفتان للأرض أحوالاً منها لبيان نضارة أعشابها وطراوتها ونموها ، وإذا كانا بالياءين كما في أكثر النسخ فيحتمل أن يكونا حالين عن فاعل مر «العابد» إلى موسى عليه السلام . والزهو : جاء بمعنى الفخراًي كان يفتخر وينشط إظهاراً لشكره تعالى فيما هباً له من ذلك .

١٢- سن : بعض أصحابنا رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما قسم الله للعباد شيئاً أفضل من العقل ، فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل ، وإفطار العاقل أفضل من صوم الجاهل ، وإقامة العاقل أفضل من شغوص الجاهل ، ولا بعث الله رسولاً ولا نبيّاً حتى

(١) وفي نسخة : الفضيل . قال النجاشي في رجاله ص ٢١٧ الفضل بن عثمان المرادى الصائغ

الانباري أبو محمد الأعور مولى ثقة ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، وهو ابن اخت علي ابن ميمون المعروف بابي الأكراد . وقد وثقه المفيد وغيره .

يستكمل العقل، و يكون عقله أفضل من عقول جميع أمته، و ما يضر النبي في نفسه أفضل من اجتهاد المجتهدين، و ما أدّى العاقل فرائض الله حتى عقل منه، و لا بلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل، إن العقلاء هم أولوا الأبواب الذين قال الله عز وجل: إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ .

ايضاح : من شخوص الجاهل أي خروجه من بلده و مسافرتة إلى البلاد طلباً لمرضاته تعالى كالجهاد، والحج، وغيرهما . و ما يضر النبي في نفسه أي من النيات الصحيحة، و التفكرات الكاملة، و العقائد اليقينية، و ما أدّى العاقل فرائض الله حتى عقل منه أي لا يعمل فريضة حتى يعقل من الله و يعلم أن الله أراد تلك منه، و يعلم آداب إيقاعها، و يحتمل أن يكون المراد أعم من ذلك، أي يعقل و يعرف ما يلزمه معرفته، فمن ابتدائية على التقديرين، و يحتمل على بعد أن يكون تبعية: أي عقل من صفاته و عظمته و جلاله ما يليق بفهمه، و يناسب قابليته و استعداده . و في أكثر النسخ و ما أدّى العقل و يرجع إلى ما ذكرنا، إذ العاقل يؤدّي بالعقل . و في الكافي و ما أدّى العبد فرائض الله حتى عقل عنه . أي لا يمكن للعبد أداء الفرائض كما ينبغي إلا بأن يعقل و يعلم من جهة مأخوذة عن الله بالوحى، أو بأن يلهمه الله معرفته، أو بأن يعطيه الله عقلاً موهبياً، به يسلك سبيل النجاة .

١٣- سن : بعض أصحابنا رفعه، قال : ما يعبأ من أهل هذا الدين بمن لا عقل له . قال : قلت جعلت فداك إنا نأتي قوماً لا بأس بهم عندنا ممن يصف هذا الأمر ليست لهم تلك العقول، فقال : ليس هؤلاء ممن خاطب الله في قوله : يا أولي الأبواب . إن الله خلق العقل، فقال له : أقبل فأقبل : ثم قال له : أدبر فأدبر، فقال . و عزّتي و جلالتي ما خلقت شيئاً أحسن منك، و أحبّ إليّ منك، بك آخذ و بك أعطي .

بيان : ما يعبأ أي لا يبالي و لا يعتنى بشأن من لا عقل له من أهل هذا الدين، فقال السائل : عندنا قوم داخلون في هذا الدين، غير كاملين في العقل فكيف حالهم ؟ فأجاب عليه السلام بأنهم وإن حرموا عن فضائل أهل العقل لكن تكاليفهم أيضاً أسهل و أخفّ، و أكثر المخاطبات في التكاليف الشاقّة لأولي الأبواب .

١٤- سن : النوفليّ، وجهم بن حكيم المدائنيّ، عن السكونيّ، عن أبي عبد الله، عن آباءه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا بلغكم عن رجل حسن حاله فانظروا في حسن عقله فانما يجازى بعقله .

أقول : في الكافي : حسن حال .

١٥- مص : قال الصادق عليه السلام : الجهل صورة ركبت في بني آدم ، إقبالها ظلمة ، وإدبارها نور ، والعبد متقلب معها ^(١) كنتقلب الظل مع الشمس الأتري إلى الإنسان ؛ تارة تجده جاهلاً بخصال نفسه ، حامداً لها ، عارفاً بعيبها ، في غيره ساخطاً ، وتارة تجده عالماً بطباعه ، ساخطاً لها ، حامداً لها في غيره ، فهو متقلب بين العصمة والخذلان ، فإن قابلته العصمة أصاب ، وإن قابله الخذلان أخطأ ، ومفتاح الجهل الرضاء والاعتقاد به ، ومفتاح العلم الاستبدال مع إصابة موافقة التوفيق ، وأدنى صفة الجاهل دعواه العلم بلا استحقاق ، وأوسطه جهله بالجهل ، وأقصاه جحوده العلم ، وليس شيء أثباته حقيقة نفيه إلا الجهل والدنيا والحرص ، فالكل منهم كواحد ، والواحد منهم كالكل .

بيان : كنتقلب الظل مع الشمس أي كما أن شعاع الشمس قد يغلب على الظل و يضيئ ، مكانه و قد يكون بالعكس فكذلك العلم والعقل قد يستوليان على النفس فيظهر له عيوب نفسه ، ويأوّل بعقله عيوب غيره ما امكنه ، وقد يستولي الجهل فيرى محاسن غيره مساوي ، ومساوي نفسه محاسن ، ومفتاح الجهل الرضاء بالجهل والاعتقاده وبأنه كمال لا ينبغي مفارقتها ، ومفتاح العلم طلب تحصيل العلم بدلاً عن الجهل ، والكمال بدلاً عن النقص ، وينبغي أن يعلم أن سعيه مع عدم مساعدة التوفيق لا ينفع فيتوسّل بجنانه تعالى ليوقّفه . قوله عليه السلام : أثباته أي عرف أنه قال الفيروز آبادي : أثبتته : عرفه حق المعرفة ، وظاهر أن معرفة تلك الأمور كما هي مستلزمة لتركها و نفيها ، أو المعنى أن كلّ من أقرّ بشيوت تلك الأشياء لاحالة نفيها عن نفسه ، فالمراد بالدنيا حبّها . و

(١) وفي نسخة : معها . وقوله عليه السلام : الجهل صورة ركبت الخ لان طبيعة الانسان في اصل فطرتها خالية عن الكمالات العقلية والعلوم الثابتة ، فكان الجهل عجنّت في طبيعتها و ركبت مع طبيعتها ، ولكن في اصل فطرتها له قوة كسب الكمالات بالعلوم والتنوير والمعارف .

قوله عليه السلام : فالكل كواحد لعلّ معناه أن هذه الخصال كخصلة واحدة لتشابه مبادئها ، وانبعث بعضها عن بعض ، وتقوى بعضها ببعض ، كما لا يخفى .

٢٦- م : عن أبي محمد عليه السلام ، قال : قال علي بن الحسين عليهما السلام : من لم يكن عقله أكمل ما فيه ، كان هلاكه من أسر ما فيه .

٢٧- ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام صدر العاقل صندوق سرّه . ولاغنى كالعقل ، و لا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالأدب ، ولا مال أعود من العقل ، ولا عقل كالتندير .

٢٨- ضه : روي عن ابن عباس ، أنه قال : أساس الدين بني على العقل ، وفرضت الفرائض على العقل ، وربنا يعرف بالعقل ، ويتوسّل إليه بالعقل ، والعاقل أقرب إلى ربّه من جميع المجتهدين بغير عقل ، و لمّقال ذرّة من برّ العاقل أفضل من جهاد الجاهل ألف عام .

٢٩- ضه : قال النبي صلى الله عليه وآله . قوام المرء عقله ، ولادين لمن لا عقل له .

٣٠- ختص : قال الصادق عليه السلام : إذا أراد الله أن يزيل من عبد نعمة كان أوّل ما يغيّر منه عقله .

٣١- وقال عليه السلام : يغوص العقل على الكلام فيستخرجه من مكنون الصدر ، كما يغوص الغائص على اللؤلؤ المستكنة في البحر .

٣٢- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الناس أعداء لما جهلوا

٣٣- وقال عليه السلام : أربع خصال يسود بها المرء : العفة ، والأدب ، والجود ، والعقل

٣٤- وقال عليه السلام : لا مال أعود من العقل ، ولا مصيبة أعظم من الجهل ، ولا مظاهرة أوثق من المشاورة ، ولا ورع كالكفّ عن المحارم ، ولا عبادة كالتفكّر ، ولا قائد خير من التوفيق ، ولا قرين خير من حسن الخلق ، ولا ميراث خير من الأدب .

٣٥- ما : جماعة ، عن أبي المفضل : عن حنظلة بن زكريّا القاضي ، عن محمد بن علي بن حمزة العلوي . عن أبيه ، عن الرضا ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : حسب المؤمن ماله ، ومروته عقله ، وحلمه شرفه ، وكرمه تقواه .

٣٦- الدرّة الباهرة قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : الجهل والبخل أذمّ الأخلق .

٣٧ - وقال أبو محمد العسكري عليه السلام : حسن الصورة جمال ظاهر، وحسن العقل جمال باطن .

٣٨ - وقال عليه السلام : لو عقل أهل الدنيا خربت .

٣٩ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ليس الرؤية مع الأبصار ، وقد تكذب العيون أهلها ، ولا يغش العقل من انتصحه .

بيان : أي الرؤية الحقيقية رؤية العقل ، لأن الحواس قد تعرض لها الغلط .

٤٠ - نهج : قال عليه السلام : لا غنى كالعقل ، ولا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالآدب ، ولا ظهير كالمشاورة .

٤١ - وقال عليه السلام : أغنى الغنى العقل ، وأكبر الفقر الحمق .

٤٢ - وقال عليه السلام : لامال أعود من العقل ، ولا عقل كالتيدير .

٤٣ - وقال عليه السلام : الحلم غطاء ساتر ، والعقل حسام باتر ^(١) ، فاسترخل خلقك بحلمك ، وقاتل هواك بعقلك .

٤٤ - كنز الكراجكي قال النبي صلى الله عليه وآله : لكل شيء آلة وعدة وآلة المؤمن وعدته العقل ، ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ، ولكل شيء غاية وغاية العبادة العقل ، ولكل قوم راع وراعي العابدين العقل ، ولكل تاجر بضاعة ، وبضاعة المجتهدين العقل ، ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ، ولكل سفر فسطاط يلجئون إليه وفسطاط المسلمين العقل .

٤٥ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : لأعدة أنفع من العقل ولاعدو أضر من الجهل .

٤٦ - وقال : زينة الرجل عقله .

٤٧ - وقال عليه السلام : قطيعة العاقل تعدل صلة الجاهل .

٤٨ - وقال عليه السلام : من لم يكن أكثر مافيه عقله كان بأكثر مافيه قتله .

(١) الباتر : القاطع . شبت الحلم بالغطاء الساتر لان الحلم يمنع عن ظهور ما يستلزمه الغضب من مساوى الاخلاق . وشبت العقل بالحسام الباتر لان بالعقل يقتل الانسان اعدى عدوه وهو هواه ، وبه يفلب على نفسه : وبصدها عن الاستيلاء على مملكة البدن ، وبمنعها عن اعمال ما يضر بحالها .

٤٨ - ٤٩ - وقال ﷺ : الجمال في اللسان ، والكمال في العقل ، ولا يزال العقل والحقم

تغالiban على الرجل إلى ثماني عشرة سنة ، فإذا بلغها غلب عليه أكثرهما فيه .

٥٠ - وقال ﷺ : العقول أئمة الأفكار ، والأفكار أئمة القلوب ، والقلوب أئمة الحواس ، والحواس أئمة الأعضاء .

٥١ - وقال رسول الله ﷺ : استرشدوا العقل ترشدوا ، ولا تعصوه فتندموا .

٥٢ - وقال ﷺ : سيد الأعمال في الدارين العقل ، وكل شيء دجامة ودجامة المؤمن عقله ، فبقدر عقله تكون عبادته لربه .

٥٣ - وقال أمير المؤمنين ﷺ : العقول ذخائر ، والأعمال كنوز .

﴿ باب ٢ حقيقة العقل وكيفيةه وبدو خلقه ﴾

١ - لمي : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن العلاء عن محمد ، عن الباقر ﷺ قال : لما خلق الله العقل استنطقه ، ثم قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال له : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك ، ولا أكملك إلا فيمن أحب أما إني إياك أمر ، وإياك أنهى ، وإياك أئيب . سن ابن محبوب مثله .

٢ - ع : في سؤالات الشامي عن أمير المؤمنين أخبرني عن أول ما خلق الله تبارك وتعالى فقال : النور .

أقول : سيأتي بعض الأخبار في باب علامات العقل .

٣ - سن : محمد بن علي ، عن وهيب بن حفص ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن الله خلق العقل ، فقال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال له : وعزتي وجلالي ما خلقت شيئاً أحب إلي منك لك الثواب وعليك العقاب .

٤ - سن : السندي بن محمد ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أبي جعفر ، وأبي عبد الله ﷺ قالوا : لما خلق الله العقل قال له أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فأقبل ، فقال : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك ، إياك أمر ، وإياك أنهى ، وإياك أئيب وإياك أعاقب .

٥- سن : علي بن الحكم ، عن هشام ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لما خلق الله العقل قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك ، بك آخذ ، وبك أعطي ، وعليك أئيب .

٦- سن : أبي ، عن عبد الله بن الفضل النوفلي ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : خلق الله العقل فقال له أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فأقبل ؛ ثم قال : ما خلقت خلقاً أحب إلي منك ، فأعطى الله محمد صلى الله عليه وآله تسعة وتسعين جزءاً ، ثم قسم بين العباد جزءاً واحداً .

٧- غو : قال النبي صلى الله عليه وآله : أول ما خلق الله نوري .

٨- و في حديث آخر أنه صلى الله عليه وآله قال : أول ما خلق الله العقل .

٩- وروي بطريق آخر أن الله عز وجل لما خلق العقل قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، فقال تعالى : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أكرم علي منك ، بك أئيب وبك أعاقب ، و بك آخذ وبك أعطي .

١٠- ع : أبي ، عن سعد ، عن ابن هاشم عن ابن معبد^(١) ، عن الحسين بن خالد ، عن إسحاق ، قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل آتبه أكلّمه ببعض كلامي فيعرف كَلّه و منهم من آتبه فأكلّمه بالكلام فيستوفي كلامي كَلّه ثم يردّه عليّ كما كَلّمته ، و منهم من آتبه فأكلّمه فيقول : أعد عليّ . فقال : يا إسحاق أوماتدرى لِم هذا ؟ قلت لا . قال الذي تكلمه ببعض كلامك فيعرف كَلّه فذاك من عجنت نطقته بعقله ، و أمّا الذي تكلمه فيستوفي كلامك ثم يجيبك على كلامك فذاك الذي ركب عقله في بطن أمّه و أمّا الذي تكلمه بالكلام فيقول أعد عليّ فذاك الذي ركب عقله فيه بعد ما كبر ، فهو يقول أعد عليّ .

بيان : قوله : ثم يردّه عليّ أي أصل الكلام كما سمعه ، أو يجيب عليّ وفق ما كَلّمته والثاني أظهر . ثم أعلم أنه يحتمل أن يكون الكلام جارياً على وجه المجاز ، لبيان اختلاف الأنفس في الاستعدادات الذاتية ، أي كأنه عجنت نطقته بعقله مثلاً ، وأن يكون المراد

أن بعض الناس يستكمل نفسه الناطقة بالعقل واستعداد فهم الأشياء وإدراك الخير والشر عند كونها نقطة ، و بعضها عند كونها في البطن ، و بعضها بعد كبر الشخص و استعمال الحواس و حصول البديهيّات و تجربة الأمور ، وأن يكون المراد الإشارة إلى أن اختلاف المواد البدنيّة له مدخل في اختلاف العقل . والله يعلم .

١١ - **ختص** : قال الصادق عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى لما خلق العقل قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، فقال : و عزّتي و جلالتي ما خلقت خلقاً أعزّ عليّ منك أو يد من أحبّته بك .

١٢ - وقال عليه السلام : خلق الله العقل من أربعة أشياء من العلم ، والقدرة ، والنور ^(١) والمشية بالأمر ، فجعله قائماً بالعلم ، دائماً في الملكوت .

١٣ - ع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن البرزطي ، عن أبي حميلة عمّن ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الغلظة في الكبد ، والحياء في الرّيح ، والعقل مسكنه القلب .

بيان : إن الغلظة في الكبد أي تنشأ من بعض الأخلاط المتولّدة من الكبد : كالدم والمرّة الصفراء مثلاً . و الرّيح كثر استعماله في الأخبار على ماسيأتي في كتاب أحوال الإنسان . ويظهر من بعضها أنّها المرّة السوداء ، ومن بعضها أنّها الروح الحيواني ، ومن بعضها أنّها أحد أجزاء البدن سوى الأخلاط الأربعة والأجزاء المعروفة . والقلب يطلق على النفس الإنسانيّ لتعلّقها أولاً بالروح الحيوانيّ المنبعث عن القلب الصنوبري ، ولذلك

(١) لعل المراد بالنور ظهور الكمالات والاخلاق السنية والأعمال الرضية ، وبالمشية بالامر اختيار محاسن الامور . فخلق العقل من هذه الاشياء لعله كناية عن استلزامه لها فكانها مادّة و يحتمل ان يكون «من» تعليلية . أي خلقه لتحصيل تلك الامور ، او المعنى انه تعالى لم يخلقه من مادّة ، بل خلقه من علمه وقدرته ونورته و مشيته فظهر فيه تلك الانوار من انوار جلاله ، والمراد ان العقل يطلق على الحالة المركبة من تلك الخلال ، واما قيامه بالعلم فظاهراً ، اذ بترك العلم يسلب العقل . وكونه دائماً في الملكوت اذ هو دائماً متوجّه الى الترقى الى الدرجة العليا ، و معرض عن شواغل الدنيا ، متصل بارواح المقربين في الهاء الاعلى وتهيأ للعروج الى جنة المأوى . «منه طاب نراه»

تعلقها بالقلب أكثر من سائر الأعضاء ، أولتقلب أحواله . و تفصيل الكلام في هذا الخبر سيأتي في كتاب السماء والعالم .

١٤ - ع : باسناده العلويّ ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أن النبيّ صلى الله عليه وآله سئل ممّا خلق الله عزّ و جلّ العقل ، قال : خلقه ملك له رؤوس بعدد الخلائق من خلق و من يخلق إلى يوم القيامة ، ولكلّ رأس وجه ، ولكلّ آدمي رأس من رؤوس العقل ، و اسم ذلك الإنسان على وجه ذلك الرأس مكتوب ، وعلى كلّ وجه ستر ملقى لا يكشف ذلك الستّر من ذلك الوجه حتّى يولد هذا المولود ، و يبلغ حدّ الرجال ، أوحد النساء ، فإذا بلغ كشف ذلك الستّر ، فيقع في قلب هذا الإنسان نور ، يفهم الفريضة والسنة ، والجيد والردّي ، ألا ومثل العقل في القلب كمثل السراج في وسط البيت .

﴿ بسط كلام لتوضيح مرام ﴾

اعلم أن فهم أخبار أبواب العقل يتوقف على بيان ماهيّة العقل ، واختلاف الآراء والمصطلحات فيه . فنقول : إنّ العقل هو تعقل الأشياء وفهمها في أصل اللغة ، واصطلح إطلاقه على أمور :

الاول : هو قوّة إدراك الخير والشرّ والتمييز بينهما ، والتمكّن من معرفة أسباب الأمور و ذوات الأسباب ، و ما يؤدّي إليها وما يمنع منها ، والعقل بهذا المعنى مناط التكليف والثواب والعقاب .

الثاني : ملكة وحالة في النفس تدعو إلى اختيار الخير والنفع ، و اجتناب الشرور والمضارّ ، وبها تقوي النفس على زجر الدواعي الشهوانيّة والغضبّيّة ، والوساوس الشيطانيّة وهل هذا هو الكامل من الأوّل أم هو صفة أخرى وحالة مغايرة للأوّل ؛ يحتملها ، و ما يشاهد في أكثر الناس من حكمهم بخيريّة بعض الأمور مع عدم إتيانهم بها ، و بشريّة بعض الأمور مع كونهم مولعين بها يدلّ على أنّ هذه الحالة غير العلم بالخير والشرّ .

والذي^(١) ظهر لنا من تتبع الأخبار المنتمة إلى الأمة الأبرار سلام الله عليهم هو أن الله خلق في كل شخص من أشخاص المكلفين قوة واستعداد إدراك الأمور من المضار والمنافع وغيرها، على اختلاف كثير بينهم فيها، وأقل درجاتها منط التكاليف، وبها يتميز عن المجانين، وباختلاف درجاتها تفاوت التكاليف، فكلما كانت هذه القوة أكمل كانت التكاليف أشق وأكثر، وتكمل هذه القوة في كل شخص بحسب استعداده بالعلم والعمل، فكلما سعى في تحصيل ما ينفعه من العلوم الحقّة وعمل بها تقوي تلك القوة. ثم العلوم تتفاوت في مراتب النقص والكمال، وكلمما ازدادت قوة تكثر آثارها وتحث صاحبها بحسب قوتها على العمل بها فأكثر الناس علمهم بالمبدأ والمعاد وسائر أركان الإيمان علم تصوري يسمونه تصديقا، وفي بعضهم تصديق ظني، وفي بعضهم تصديق اضطراري، فلذا لا يعملون بما يدعون، فإذا كمل العلم وبلغ درجة اليقين يظهر آثاره على صاحبه كل حين. وسيأتي تمام تحقيق ذلك في كتاب الإيمان والكفر إن شاء الله تعالى.

الثالث: القوة التي يستعملها الناس في نظام أمور معاشهم، فإن وافقت قانون الشرع واستعملت فيما استحسسه الشارع تسمى بعقل المعاش، وهو ممدوح في الأخبار ومغايرته لما قد مرّ بنوع من الاعتبار، وإذا استعملت في الأمور الباطلة والحيل الفاسدة تسمى بالنكراء والشيطنة في لسان الشرع، ومنهم من أثبت لذلك قوة أخرى وهو غير معلوم.

(١) الذي يذكره رحمه الله من معاني العقل بدعوى كونها مصطلحات معاني العقل لا ينطبق لاعلى ما اصطلاح عليه اهل البحث، ولما يراه عامة الناس من غيرهم على ما لا يخفى على الخبير الوارد في هذه الابحاث، والذي اوقعه فيها وقع فيه امران: احدهما سوء الظن بالباحثين في المعارف العقلية من طريق العقل والبرهان. و ثانيهما: الطريق الذي سلكه في فهم معاني الاخبار حيث اخذ الجميع في مرتبة واحدة من البيان وهي التي ينالها عامة الافهام وهي المنزلة التي نزل فيها معظم الاخبار المجيبة لاسئلة اكثر السائلين عنهم عليهم السلام، مع ان في الاخبار غردا تشير الى حقائق لا ينالها الا الافهام العالية والعقول الخالصة، فوجب ذلك اختلاط المعارف الفاضلة عنهم عليهم السلام وفساد البيانات العالية بنزولها منزلة ليست هي منزلتها، وفساد البيانات الساذجة ايضا لفقدتها تميزها وتعينتها، فما كل سائل من الرواة في سطح واحد من الفهم، وما كل حقيقة في سطح واحد من الدقة واللطافة: والكتاب والسنة مشحونان بان معارف الدين ذات مراتب مختلفة، وان لكل مرتبة اهلا، وان في الغناء المراتب هلاك المعارف الحقيقية. ط

الرابع : مراتب استعداد النفس لتحصيل النظريات وقربها وبعدها عن ذلك ، و أثبتوا لها مراتب أربعة . سموها بالعقل الهولاني ، والعقل بالملكة ، والعقل بالفعل ، و العقل المستفاد ، وقد تطلق هذه الأسماء على النفس في تلك المراتب ، وتفصيلها مذكور في محالها ، ويرجع إلى ما ذكرنا أولاً فإن الظاهر أنها قوة واحدة تختلف أسمائها بحسب متعلقاتها و ما تستعمل فيه .

الخامس : النفس الناطقة الإنسانية التي بها يتميز عن سائر البهائم .

السادس : ما ذهب إليه الفلاسفة ، وأثبتوه بزعمهم : من جوهر مجرد لا تعلق له بالمادة ذاتاً ولا فعلاً ، و القول به كما ذكره مستلزم لا نكار كثير من ضروريات الدين من حدوث العالم وغيره مما لا يسع المقام ذكره ، وبعض المنتحلين منهم للإسلام أثبتوا عقولاً حادثة ، وهي أيضاً على ما أثبتوها مستلزمة لا نكار كثير من الأصول المقررة الإسلامية ، مع أنه لا يظهر من الأخبار وجود مجرد سوى الله تعالى .

و قال بعض محققهم : إن نسبة العقل العاشر الذي يسمونه بالعقل الفعال إلى النفس كنسبة النفس إلى البدن فكما أن النفس صورة للبدن ، والبدن مادتها ، فكذلك العقل صورة للنفس ، والنفس مادته ، وهو مشرق عليها ، وعلومها مقتبسة منه ، ويكمل هذا الارتباط إلى حد تطالع العلوم فيه ، وتتصل به ، وليس لهم على هذه الأمور دليل إلا موهبات شبهات ، أو خيالات غريبة زينوها بلطائف عبارات .

فأذا عرفت ما مهّدنا فاعلم أن الأخبار الواردة في هذه الأبواب أكثرها ظاهرة في المعنيين الأولين ، الذين مآلها إلى واحد ، وفي الثاني منهما أكثر وأظهر . وبعض الأخبار يحتمل بعض المعاني الأخرى ، وفي بعض الأخبار يطلق العقل على نفس العلم النافع المورث للنجاة المستلزم لحصول السعادات .

فأمّا أخبار استنطاق العقل وإقباله وإدباره فيمكن حملها على أحد المعاني الأربعة المذكورة أولاً ، أو ما يشملها جميعاً ، وحينئذ يحتمل أن يكون الخلق بمعنى التقدير ، كما ورد في اللغة ، أو يكون المراد بالخلق الخلق في النفس و اتّصاف النفس بها ، و يكون سائر ما ذكر فيها من الاستنطاق والإقبال والإدبار وغيرها استعارة تمثيلية ، لبيان

أنّ مدار التكاليف و الكمالات و الترقّيات على العقل ، و يحتمل أن يكون المراد بالاستنطاق جعله قابلاً لأن يدرك به العلوم ، و يكون الأمر بالإقبال و الإدبار أمراً تكوينيّاً ، يجعله قابلاً لكونه وسيلةً لتحصيل الدنيا والآخرة ، و السعادة و الشقاوة معاً و آلةً للاستعمال في تعرّف حقائق الأمور ، و التفكير في دقائق الحيل أيضاً .

و في بعض الأخبار بك أمر ، و بك أنهى ، و بك أعاقب ، و بك انيب . و هو منطبق على هذا المعنى لأن أقلّ درجاته مناط صحة أصل التكليف ، و كلّ درجة من درجاته مناط صحة بعض التكليف ، و في بعض الأخبار «إياك» مكان بك في كل المواضع ، و في بعضها في بعضها ، فالمراد المبالغة في اشتراط التكليف به فكأنّه هو المكلف حقيقة . و ما في بعض الأخبار من أنّه أوّل خلق من الروحانيين ، فيحتمل أن يكون المراد أوّل مقدّر من الصفات المتعلقة بالروح ، أو أوّل غريزة يطبع عليها النفس و تدفع فيها ، أو يكون أوّلّيته باعتبار أوّلّية ما يتعلّق به من النفوس ، و أمّا إذا احتملت على المعنى الخامس فيحتمل أن يكون أيضاً على التمثيل كما مرّ . و كونها مخلوقة ظاهراً ، و كونها أوّل مخلوق إمّا باعتبار أن النفوس خلقت قبل الأجساد كما ورد في الأخبار المستفيضة ، فيحتمل أن يكون خلق الأرواح مقدّماً على خلق جميع المخلوقات غيرها لكن «خبر أوّل ما خلق الله العقل» ما وجدته في الأخبار المعتبرة ، و إنّما هو مأخوذ من أخبار العامة ، و ظاهراً أكثر أخبارنا أن أوّل المخلوقات الماء أو الهواء كما سيأتي في كتاب السماء و العالم نعم ورد في أخبارنا : أنّ العقل أوّل خلق من الروحانيين ، و هو لا ينافي تقدّم خلق بعض الأجسام على خلقه ، و حينئذ فالمراد بإقبالها بناءً على ما ذهب إليه جماعة من تجرّد النفس إقبالها إلى عالم المجرّدات . و بإدبارها تعلّقها بالبدن و المادّيات ، أو المراد بإقبالها إقبالها إلى المقامات العالية ، و الدرجات الرفيعة ، و بإدبارها هبوطها عن تلك المقامات ، و توجيهها إلى تحصيل الأمور الدنيّة الدنيويّة ، و تشبّسها بالبهايم و الحيوانات ، فعلى ما ذكرنا من التمثيل يكون الغرض بيان أن لها هذه الاستعدادات المختلفة ، و هذه الشؤون المتباعدة و ان لم نحمل على التمثيل يمكن أن يكون الاستنطاق حقيقياً ، و أن يكون كناية عن جعلها مدرّكةً للكليّات ، و كذا الأمر بالإقبال و الإدبار

يمكن أن يكون حقيقياً لظهور انقيادها لما يريده تعالى منها ، وأن يكون أمراً تكوينياً لتكون قابلةً للأمرين أى الصعود إلى الكمال والقرب والوصال ، والهبوط إلى النقص وما يوجب الوبال ، أولتكون في درجة متوسطة من التجرد لتعلقها بالمدائيات ، لكن تجرد النفس لم يثبت لنا من الأخبار ، بل الظاهر منها ماديتها كما سنبين فيما بعد إن شاء الله تعالى .

وأما المعنى السادس ، فلو قال أحد بجوهر مجرد لا يقول بقدمه ولا يتوقف تأثير الواجب في الممكنات عليه ، ولا بتأثيره في خلق الأشياء ، ويسميه العقل ويجعل بعض تلك الأخبار منطبقاً على ما سماه عقلاً ، فيمكنه أن يقول : إن إقباله عبارة عن توجهه إلى المبدأ ، وإدباره عبارة عن توجهه إلى النفوس لإشراقه عليها واستكمالها به . فإذا عرفت ذلك فاستمع لما يتلى عليك من الحق الحقيق بالبيان ، وبأن لا يبالي بما يشمئز عنه من نواقص الأذهان .

فاعلم أن أكثر ما أثبتوه لهذه العقول قد ثبت لأرواح النبي والأئمة عليهم السلام في أخبارنا المتواترة على وجه آخر فإنتهوا أئمتوا القدم للعقل ، وقد ثبت التقدم في الخلق لأرواحهم ، إما على جميع المخلوقات ، أو على سائر الروحانيين في أخبار متواترة ، و أيضاً أئمتوا لها التوسط في الإيجاد أو الاشتراط في التأثير ، وقد ثبت في الأخبار كونهم عليهم السلام علة غائية لجميع المخلوقات ، وأنه لولا هم لما خلق الله الأفلاك وغيرها ، وأئمتوا لها كونها وسائط في إفاضة العلوم والمعارف على النفوس والأرواح ، وقد ثبت في الأخبار أن جميع العلوم والحقائق والمعارف بتوسطهم تفيض على سائر الخلق حتى الملائكة والأنبياء .

والحاصل أنه قد ثبت بالأخبار المستفيضة أنهم عليهم السلام الوسائل بين الخلق وبين الحق في إفاضة جميع الرحمات والعلوم والكمالات على جميع الخلق ، فكلماً يكون التوسط بهم والإذعان بفضلهم أكثر كان فيضان الكمالات من الله أكثر ، ولما سلكوا سبيل الرياضات والتفكرات مستبدين بآراءهم على غير قانون الشريعة المقدسة ظهرت عليهم حقيقة هذا الأمر ملتبساً مشتبهاً ، فخطأوا في ذلك ، وأئمتوا عقولاً وتكلموا في

ذلك فضولاً^(١)، فعلى قياس ما قالوا يمكن أن يكون المراد بالعقل نور النبي ﷺ الذي انشعبت منه أنوار الأئمة عليهم السلام واستنطقه على الحقيقة أو بجعله محلاً للمعارف الغير المتناهية، والمراد بالأمر بالآقبال ترقّيه على مراتب الكمال، وجذبه إلى أعلى مقام القرب والوصول، وبإدباره إماماً أنزله إلى البدن، أو الأمر بتكميل الخلق بعد غاية الكمال فإنّه يلزمه التنزّل عن غاية مراتب القرب بسبب معاشرته الخلق، ويؤمى إليه قوله تعالى قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً^(٢) وقد بسطنا الكلام في ذلك في الفوائد الطريفة. ويحتمل أن يكون المراد بالإقبال الإقبال إلى الخلق، وبالإدبار الرجوع إلى عالم القدس بعد إتمام التبليغ، ويؤيده ما في بعض الأخبار من تقديم الإدبار على الإقبال. وعلى التقادير فالمراد بقوله تعالى: ولا أكملّك، يمكن أن يكون المراد ولا أكملّ محبّتك والارتباط بك، وكونك واسطة بينه وبينى إلا فيمن أحبه، أو يكون الخطاب مع روحهم و نورهم ﷺ والمراد بالإكمال إكماله في أبدانهم الشريفة أي هذا النور بعد تشعبه بأيّ بدن تعلق و كمل فيه يكون ذلك الشخص أحبّ الخلق إلى الله تعالى وقوله: إيتاك

(١) بل لأنهم تحقّقوا أولاً أن الظواهر الدينية تتوقف في حجيتها على البرهان الذي يقينه العقل، والعقل في ركوته و اطمينانه إلى المقدمات البرهانية لا يفرق بين مقدمة ومقدمة، فإذا قام برهان على شيء اضطّر العقل إلى قبوله، و ثانياً أن الظواهر الدينية متوقفة على ظهور اللفظ، و هودليل ظني، والظن لا يقاوم العلم العاقل بالبرهان لوقام على شيء. و أمّا الاخذ بالبراهين في اصول الدين ثم عزل العقل في ماورد فيه آحاد الاخبار من المعارف العقلية فليس الا من قبيل إبطال المقدمة بالنتيجة التي تستنتج منها، وهو صريح التناقض - والله الهادي - فان هذه الظواهر الدينية لو أبطلت حكم العقل لا بطلت أو لا حكم نفسها المستند في حجيتها الى حكم العقل.

و طريق الاحتياط الديني لمن لم يتثبت في الابحاث العميقة العقلية أن يتعلق بظاهر الكتاب و ظواهر الاخبار المستفيضة و يرجع علم حقائقها إلى الله عزاسمه، و يجتنب الورد في الابحاث العميقة العقلية إثباتاً ونفيًا إما إثباتاً لكونه مظنة الضلال، وفيه تعرض للهلاك الدائم، و أما نفيًا فلما فيه من وبال القول بغير علم والانتصار للدين بما لا يرضى به الله سبحانه، والابتلاء بالمناقضة في النظر. و اعتبر في ذلك بما ابتلى به المؤلف رحمه الله فانه لم يطقن في آراء اهل النظر في مباحث المبدأ والمعاد بشيء إلا ابتلى بالقول به بينه أو بأشده كما سنشير إليه في مواده، و أول ذلك ما في هذه المسألة فانه طمن فيها على الحكماء في قولهم بالمجردات ثم أثبت جميع خواص التجرد على أنوار النبي والأئمة عليهم السلام، ولم ينتبه أنه لو استحال وجود موجود مجرد غير الله سبحانه لم يتغير حكم

استحاله بتغيير اسمه، و تسمية ما يسمونه عقلاً بالنور والطينة ونحوهما. ط

آمر. التخصيص إمّا لكونهم صلوات الله عليهم مكلفين بما لم يكلف به غيرهم ، ويتأتى منهم من حقّ عبادته تعالى ما لا يتأتى من غيرهم ، أو لاشتراط صحة أعمال العباد بولايتهم والإقرار بفضلهم بنحو مأمّر من التجوّز ، وبهذا التحقيق يمكن الجمع بين ما روي عن النبي ﷺ : أول ما خلق الله نوري ، وبين ما روي : أول ما خلق الله العقل ، وما روي : أول ما خلق الله النور ، إن صحّت أسانيدها . وتحقيق هذا الكلام على ما ينبغي يحتاج إلى نوع من البسط والإطناب ، ولو وفينا حقّه لكنا أخلفنا ما وعدناه في صدر الكتاب .

وأما الخبر الأخير فهو من غوامض الأخبار ، والظاهر أن الكلام فيه مسوق على نحو الرموز والأسرار ، ويحتمل أن يكون كناية عن تعلّقه بكلّ مكلف ، وأنّ لذلك التعلّق وقتاً خاصّاً ، وقبل ذلك الوقت موانع عن تعلّق العقل من الأغشية الظلمانيّة ، والكدورات الهيولانيّة ، كستر مسدود على وجه العقل ، ويمكن حمله على ظاهر حقيقته على بعض الاحتمالات السالفة . وقوله : خلقة ملك . لعلّه بالإضافة أي خلّقه كخلقة الملائكة في لطافته وروحانيّته ، ويحتمل أن يكون « خلّقه » مضافاً إلى الضمير مبتدأً و « ملك » خبره ، أي خلّقه خلقة ملك أو هو ملك حقيقة والله يعلم .

باب ٢

﴿ احتجاج الله تعالى على الناس بالعقل وأنه يحاسبهم على قدر عقولهم ﴾

١- ج : في خبر ابن السكّيت^(١) قال : فما الحجّة على الخلق اليوم ؟ فقال الرضا عليه السلام : العقل . تعرف به الصادق على الله فتصدّقه ، والكاذب على الله فتكدّ به ، فقال ابن السكّيت : هذا هو والله الجواب .

ع ، ن : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن أبي عبد الله السيبّاري ، عن أبي يعقوب البغدادي^(٢) عن ابن السكّيت ، مثله^(٣) .

(١) هو الإمامي الثقة الثبت السجّدي ، إمام اللغة ، البارع في الأدب ، قتله المتوكل العباسي لتشيعه .
(٢) هو يزيد بن حماد الانباري السليّ أبو يعقوب الكاتب ، أورده الشيخ في باب أصحاب الرضا عليه السلام من رجاله ، ووثقه و إياه حماد ، وعنه العلامة في القسم الأول من الخلاصة وثقة وكذا كل من تأخر عنها .

(٣) رواه في الكافي في كتاب العقل والجهل مع زيادة ، وسيأتي منا كلام حول الحديث .

٢- مع : أبي ، عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن يزيد الرزّاز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا بني أعرف منازل الشيعة على قدر روايتهم و معرفتهم ، فإنّ المعرفة هي الدراية للرواية ، وبالدرایات للروایات یعلم المؤمن إلى أقصى درجات الإيمان ، إنّي نظرت في كتاب لعلي عليه السلام فوجدت في الكتاب أنّ قيمة كلّ امرئ ، و قدره معرفته ، إنّ الله تبارك و تعالی يحاسب الناس على قدر ما آتاهم من العقول في دار الدنيا .

٣- سنن : الحسن بن علي بن يقطين ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّما يداق الله العباد في الحساب يوم القيامة على قدر ما آتاهم من العقول في الدنيا .

٤- سنن : محمد البرقي ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : إنّنا معاشر الأنبياء نكلّم الناس على قدر عقولهم .

٥- سنن : النوفلي و جهم بن حكيم المدائني ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله ، عن آباءه ، قال عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا بلغكم عن رجل حسن حاله ^(١) فانظروا في حسن عقله ، فإنّما يجازى بعقله .

باب ٤

﴿علامات العقل و جنوده﴾

١- ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : قسم العقل على ثلاثة أجزاء فمن كانت فيه كمل عقله ، و من لم تكن فيه فلا عقل له : حسن المعرفة بالله عزّ وجل ، و حسن الطاعة له ، و حسن الصبر على أمره .

بيان : لعلّ عدّ هذه الأشياء التي هي من آثار العقل من أجزاء على المبالغة ،

(١) من فعل الصلاة و الصيام و الحج و ابتاء الزكاة و الصدقات و غيرها من الثوبات و القربات و قوله : فانظروا في حسن عقله . اي إنّ رأيتم عقله كاملاً استدلوّا به على حسن أفعاله و صحة أعماله . و انه حقيق الركون اليه و الا اعتماد عليه ، و ان رأيتموه ناقصاً فلا تنظروا بأعماله و لا تركوا اليه و استدلووا بقلة عقله على نقصان ثوابه ، فانه يجازى و يثاب على قدر عقله من الكمال و النقصان .

والتوُّشع والتجوُّز ، لملاقة عدم انفكاكها عنه و دلالتها عليه .

٢- ل : ماجيلويه ، عن محمد العطَّار ، عن محمد بن أحمد ، عن سهل ، عن جعفر بن محمد بن بشَّار ، عن الدهقان ، عن درست ^(١) عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يعتبر عقل الرجل في ثلاث : في طول لحيته ، و في نقش خاتمه ، و في كنيته .

٣- ع ، ل : أحمد بن محمد بن عبد الرحمن المروزي ، عن محمد بن جعفر المقرئ الجرجاني ، عن محمد بن الحسن الموصلي ، عن محمد بن عاصم الطريفي ، عن عياش بن يزيد بن الحسن بن علي الكحلَّال مولى زيد بن علي ، عن أبيه ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين ابن علي ، عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنَّ الله خلق العقل من نور مخزون مكنون في سابق علمه الذي لم يطلع عليه نبي مرسل ولا ملك مقرب ، فجعل العلم نفسه ، والفهم روحه ، والزهد رأسه ، والحياء عينه ، والحكمة لسانه ، والرأفة همه ، والرحمة قلبه ، ثم حشاه وقواه بعشرة أشياء : باليقين ، والإيمان ، والصدق ، والسكينة ، والإخلاص ، والرفق ، والعطيَّة ، والقنوع ، والتسليم ، والشكر ؛ ثم قال عزَّ وجلَّ : أدبر فأدبر ؛ ثم قال له : أقبل فأقبل . ثم قال له : تكلم فقال : الحمد لله الذي ليس له ضدٌّ ولاندد ، ولا شبيه ولا كفو ، ولا عدل ولا مثل ، الذي كلُّ شيء لعظمته خاضع ذليل . فقال الربُّ تبارك وتعالى : وعزَّتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك ، ولا أطوع لي منك ، ولا أرفع منك ، ولا أشرف منك ، ولا أعزَّ منك بك أو حدد بك أعبد ، وبك أدعى ، وبك أرتجى ، وبك أبتغى ، وبك أخاف ، وبك أحتذر ، وبك الثواب ، وبك العقاب . فخرَّ العقل عند ذلك ساجداً فكان في سجوده ألف عام ، فقال الربُّ تبارك وتعالى : ارفع رأسك و سل تعط ، واشفع تشفع ، فرفع العقل رأسه فقال : إلهي أسألك أن تشفعني فيمن خلقتني فيه ، فقال الله جلَّ جلاله لملائكته : أشهدكم أنني قد شفَّعته فيمن خلقته فيه .

بيان : قد مرَّ ما يمكن أن يستعمل في فهم هذا الخبر . والنور ما يصير سبباً لظهور

شيء ، والعقل من أنواره تعالى التي خلقها و قدرها لكشف المعارف على الخلق أى خلقه من جنس نور ومن سنخه ، ومادته كانت شيئاً نورانياً مخزوناً في خزائن العرش ويحتمل التجوُّز كما مرّ . والعلم لشدة ارتباطه به وكونه فائده الفضلى ومكمله الى الدرجة العليا فكانته نفسه وعينه ، وهوبدون الفهم كجسد بلا روح . والزهد رأسه أى أفضل فضائله وأرفعها ، كما أن الرأس أشرف أجزاء البدن ، أويتقي بانتفاء الزهد كما أن الشخص يموت بمفارقة الرأس . والحياء معين على انكشاف الأمور الحقّة عليه أو على من اتّصف به كالعينين . والحكمة معبرة للعقل كاللسان للشخص . والرحمة سبب لإفاضة الحقائق عليه من الله وطريق لها كالقلب . وسجوده إمّا : كناية عن استسلامه وانقياد المتّصف به للحق تعالى ، أو : المراد سجود أحد المتّصفين به ، ولا يخفى إنطباق أكثر أجزاء هذا الخبر على المعنى الأخير ، أى أنوار الأئمة عليهم السلام والتجوُّز والتمثيل والتشبيه لعلّه أظهر ويقال : شقّته في كذا أى قبلت شفاعته فيه . وسيأتي تفسير بعض الأجزاء في الخبر الآتي .

٤- ل : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن هلال ، عن أمية بن عليّ ، عن ابن المغيرة ، عن ابن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لم يعبد الله عزّ وجلّ بشيء أفضل من العقل ، ولا يكون المؤمن عاقلاً حتّى تجتمع فيه عشر خصال : الخير منه مأمول ، والشرّ منه مأمون ، يستكثر قليل الخير من غيره ، ويستقلّ كثير الخير من نفسه ، ولا يسأم ^(١) من طلب العلم طول عمره ، ولا يتبرّم ^(٢) بطلاب الحوائج قبله ، الذلّ أحبّ إليه من العزّ ، والفقر أحبّ إليه من الغنى . نصيبه من الدنيا القوت ، والعاشرة لا يرى أحداً إلّا قال : هو خير مني وأتقى . إنّما الناس رجالان : فرجل هو خير منه وأتقى ، وآخر هو شرّ منه وأدنى ، فإذا رأى من هو خير منه وأتقى تواضع له ليلحق به ، وإذا لقي الذي هو شرّ منه وأدنى قال : عسى خير هذا باطن ، وشرّه ظاهر ، وعسى أن يختم له بخير ، فإذا فعل ذلك فقد علا مجده وساد أهل زمانه .

(١) أى لا يمل ولا يضجر .

(٢) أى لا يتضجر .

٥ - هـ : المفيد ، عن محمد بن عمر الجماعي ، عن أحمد بن محمد بن سعيد ، عن الحسن بن جعفر ، عن طاهر بن مدرار ، عن زر بن أنس ، قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون كامل العقل ، ولا يكون كامل العقل حتى يكون فيه عشر خصال ، وساق الحديث نحو ما مر .

٦ - ع : ابن الوليد ، عن الصغار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن أبي إسحاق إبراهيم بن الهيثم الخفاف ، عن رجل من أصحابنا ، عن عبد الملك بن هشام ، عن علي الاشعري رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : ما عبد الله بمثل العقل ، وماتم عقل امرئ ، حتى يكون فيه عشر خصال . وذكر مثله .

بيان : في ما وع بعد قوله والعاشرة : وما العاشرة ؟ وقوله ﷺ لم يعبد الله بشيء ، أي لا يصير شيء سبباً للعبادة وآلة لها ومكملاً لها كالعقل ، ويحتمل أن يكون المراد بالعقل تعقل الأمور الدينية ، والمعارف اليقينية والتفكر فيها ، وتحصيل العلم ، وهو من أفضل العبادات كما سيأتي ، فيكون ما ذكر بعده من صفات العلماء . والمجد : نيل الشرف والكرم . وساد أهل زمانه أي صار سيدهم وعظيمهم وأشرفهم .

٧ - ل : أبي ، عن سعد الحميري معاً ، عن البرقي عن علي بن حديد ، عن سماعة قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده جماعة من مواليه فجرى ذكر العقل والجهل ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : اعرفوا العقل وجنده ، والجهل وجنده تهتدوا ، قال سماعة : فقلت جعلت فداك لا نعرف إلا ما عرفنا ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله جل ثناؤه خلق العقل وهو أول خلق خلقه من الروحانيين ^(١) عن يمين العرش من نوره ^(٢) فقال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ؛ فقال الله تبارك وتعالى : خلقتك خلقاً عظيماً ، وكرمتك على جميع خلقي . قال : ثم خلق الجهل من البحر الأجاج ظلامياً ، فقال

(١) يطلق الروح - بضم الراء - في القرآن والحديث على معان : منها جبريل وروح القدس وسائر الملائكة ، ومنها ما تقوم به الجسد وتكون به العياة ، ومنها القوة الناطقة الانسانية ، و يطلق على العقل ايضاً وتقول في نسبة الواحد : الروحاني . وفي نسبة الجمع : الروحانيون ، والالف والنون من زيادات النسب . ويقال لعالم المجردات وعالم الملكوت وعالم الامر الروحانيون .
(٢) لعله اشارة الى عدم تركب العقل من المادة الظلمانية . والاضافة اليه تعالى تشريعية .

له أدبر فأدبر ، ثم قال له أقبل فلم يقبل ، فقال له : استكبرت ؟ فلغنه ، ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جنداً ، فلما رأى الجهل ما اكرم به العقل وما أعطاه ، أضمر له العداوة ، فقال الجهل ^(١) يارب هذا خلق مثلي خلقتهم وكرمتهم وقويتهم ، وأنا ضده ولا قوة لي به ، فأعطني من الجند مثل ما أعطيتهم ، فقال نعم ، فإن عصيت ^(٢) بعد ذلك أخرجتك وجندك من رحمتي قال : قدرضيت ، فأعطاه خمسة وسبعين جنداً . فكان مما أعطى العقل من الخمسة والسبعين الجند : الخير وهو وزير العقل ، وجعل ضده الشر وهو وزير الجهل ، والإيمان وضده الكفر ، والتصديق وضده الجحود ، والرجاء ^(٣) وضده القنوط ، والعدل وضده الجور ، والرضا وضده السخط ، والشكر وضده الكفران ، والطمع وضده اليأس . والتوكل وضده الحرص ، والرافقة وضده الغرّة ، والرحمة وضده الغضب ، والعلم وضده الجهل ، والفهم وضده الحمق ، والعفة وضده التهتك ، والزهد وضده الرغبة ، والرفق وضده الخرق ، والرغبة وضده الجرأة ، والتواضع وضده التكبر والتؤدة وضده التسرع ، والحلم وضده السفه ، والصمت وضده الهذر ، والاستسلام وضده الاستكبار ، والتسليم وضده التجبر ، والعفو وضده الحقد ، والرفقة وضده القسوة ، واليقين وضده الشك ، والصبر وضده الجزع ، والصفح وضده الانتقام ، والغنى وضده الفقر ، والتفكر ^(٤) وضده السهو ، والحفظ وضده النسيان ، والتعطف وضده القطيعة ، والقنوع وضده الحرص ، والمواساة وضده المنع والمودة وضده العداوة ، والوفاء وضده الغدر ، والطاعة وضده المعصية ، والخضوع وضده التناول ، والسلامة وضده البلاء . والحب وضده البغض ، والصدق وضده الكذب ، والحق وضده الباطل ، والأمانة وضده الخيانة ، والإخلاص وضده

(١) لعل المراد بالجهل هو النفس الامارة بالسوء . والشهوات التي تكون مبدأ لكل خطيئة لالجهل المقابل للعقل فانه يكون من جنودها كما يأتي في الحديث وبأني اطلاق الجهل على النفس في حديث ١١

(٢) فان عصيتني «ع»

(٣) رجاء . رحمة الله وعدم اليأس عن غفرانه فيما فرط في جنبه تعالى ، ومقابلة اليأس عن رحمته و غفرانه وهو اعظم عن ذنبه وخطيئته .

(٤) التذكر «ع»

الشوب^(١) والشهامة وضدّها البلادة^(٢)، والفهم وضدّها الغباوة^(٣)، والمعرفة وضدّها الإنكار، والمداراة وضدّها المكاشفة، وسلامة الغيب وضدّها المماكرة، والكتمان وضدّه الإفشاء، والصلاة وضدّها الإضاعة، والصوم وضدّه الإفطار، والجهاد وضدّه النكول، والحجّ وضدّه نبذ الميثاق، وصون الحديث وضدّه النسيمة، وبرّ الوالدين وضدّه العقوق، والحقيقة وضدّها الرياء، والمعروف وضدّه المنكر، والستر وضدّه التبرّج، والتقية وضدّها الإذاعة، والإيناف وضدّه الحميّة، والمهنة وضدّها البغي والنظافة^(٤) وضدّها القذر، والحياء وضدّه الخلع، والتقصّد وضدّه العدوان، والراحة وضدّها التعب، والسهولة وضدّها الصعوبة، والبركة وضدّها المالحق، والعافية وضدّها البلاء، والقوام وضدّه المكاترة، والحكمة وضدّها الهوى، والوقار وضدّه الخفة، والسعادة وضدّها الشقاء^(٥)، والتوبة وضدّها الإصرار، والاستغفار وضدّه الاعتذار، والمحافظة وضدّها التهاون، والدعاء وضدّه الاستنكاف، والنشاط^(٦) وضدّه الكسل، والفرح وضدّه الحزن، والألفة وضدّها الفرقة، والسخاء وضدّه البخل.

فلا تجتمع هذه الخصال كلّها من أجناد العقل إلّا في نبيّ أو وصيّ نبيّ أو مؤمن قدامتحن الله قلبه للإيمان، وأمّا سائر ذلك من موالينا فإنّ أحدهم لا يخلو من أن يكون فيه بعض هذه الجنود حتّى يستكمل ويتّقي من جنود الجهل فعند ذلك يكون في الدرجة العليا مع الأنبياء والأوصياء عليهم السلام، وإنّما يدرك الفوز بمعرفة العقل وجنوده ومجانبة الجهل وجنوده. وفقنا الله وإياكم لطاعته ومرضاته.

ع : ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقي، عن عليّ بن حديد، عن سماعة، مثله.
سن : عن عليّ بن حديد مثله.

(١) الشرك «ع»

(٢) بفتح الباء : عدم الذكاء والفطنة .

(٣) بفتح الغين المعجمة : الجهل وقلة الفطنة .

(٤) لأن مراعاتها يورث الصحة في النفس ويستجلب الناس إليه ، والقدر يورث السقم والمرض وتفر الناس عنه .

(٥) الشقاوة «ع»

(٦) في طاعة الله وعبادته أو في أعم منها ومن تحصيل المال الحلال .

بيان : ما ذكر من الجنود هنا إحدى وثمانون خصلة ، وفي الكافي ثمانية وسبعون ، وكأنه لتكرار بعض الفقرات إما منه عليه السلام أو من النسخ بأن يكونوا أضافوا بعض النسخ إلى الأصل . والعقل هنا يحتمل المعاني السابقة . و الجهل إما القوة الداعية إلى الشر أو البدن إن كان المراد بالعقل النفس ، و يحتمل إبليس أيضاً لأنه المعارض لأرباب العقول الكاملة من الأنبياء والأئمة في هداية الخلق ، ويؤيده أنه قد ورد مثل هذا في معارضة آدم و إبليس بعد تمرده و أنه أعطاهما مثل تلك الجنود . والحاصل أن هذه جنود للعقل وأصحابه ، و تلك عساكر للجهل وأربابه . الخير هو كونه مقتضياً للخيرات أولاً يصل الخير إما إلى نفسه أو إلى غيره . والشر يقابله بالمعنيين ، وسماهما وزيرين ، لكونهما منشأين لكل ما يذكر بعدهما من الجنود . فهما أميران عليها مقويان لها و تصدر جميعها عن رأيهما . والتصديق والجنود لعهما من الفقرات المكررة ، و يمكن تخصيص الإيمان بما يتعلق بالأصول ، والتصديق بما يتعلق بالفروع ؛ و يحتمل أن يكون الفرق بالإجمال والتفصيل بأن يكون الإيمان التصديق الإجمالي بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله ، والتصديق الإذعان بتفاصيله .

والعدل : التوسط في جميع الأمور بين الإفراط والتفريط أو المعنى المعروف ، وهو داخل في الأول . والرضا أي بقضاء الله والطمع لعله تكرار للرجاء ، ويمكن أن يخصّ الرجاء بالأمور الأخروية ، والطمع بالفوائد الدنيوية ، أو الرجاء بما يكون باستحقاق ، والطمع بغيره ، أو يكون المراد بالطمع طمع ما في أيدي الناس بأن يكون من جنود الجهل أو رد على خلاف الترتيب ولا يخفى بعده .

والرأفة والرحمة إحداهما من المكررات ، ويمكن أن يكون المراد بالرأفة الحالة وبالرحمة نمرتها ، وفي الكافي والمحاسن : ضد الرأفة القسوة ، وفي أكثر نسخ الخصال : العزة . أي طلب الغلبة والاستيلاء . والفهم : إما المراد به حالة النفس تقتضي سرعة إدراك الأمور والعلم بدقائق المسائل أو أصل الإدراك ، فعلى الثاني يخصّ بالحكمة العملية لىغاير العلم . والعفة : منع البطن والفرج عن المحرمات والشبهات ، ومقابلها التهلك وعدم المبالاة بهتك ستره في ارتكاب المحرمات . وقال في القاموس : الخرق بالضم وبالتحريك

ضد الرفق، و أن لا يحسن العمل و التصرف في الأمور . و الرهبة : الخوف من الله و من عقابه ، أو من الخلق ، أو من النفس و الشيطان ، و الأولى التعميم ليشمل الخوف عن كل ما يضر بالدين أو الدنيا ، و التوعدة بضم التاء و فتح الهمزة و سكونها : الرزاة و التأني أي عدم المبادرة إلى الأمور بلا تفكير فإنها توجب الوقوع في المهالك . و في القاموس : هذر كلامه كفرح : كثر في الخطاء و الباطل . و الهذر محرّكة : الكثير الردى أو سقط الكلام .

و الاستسلام : الانقياد لله تعالى فيما يأمر و ينهى . و التسليم : انقياد أئمة الحق . و في الكافي في مقابل التسليم : الشك فالمراد بالتسليم الإذعان بما يصدر عن الأنبياء و الأئمة عليهم السلام و يصعب على الأذهان قبوله كما سيأتي في أبواب العلم . و المراد بالغنى غنى النفس و الاستغناء عن الخلق لا الغنى بالمال فإنه غالباً مع أهل الجهل ، و ضده الفقر إلى الناس و التوسل بهم في الأمور . و لما كان السهو عبارة عن زوال الصورة عن المدركة لا الحافظة أطلق في مقابله التذكر الذي هو الاسترجاع عن الحافظة ، و لما كان النسيان عبارة عن زوالها عن الحافظة أيضاً أطلق في مقابله الحفظ . و المواسات جعل الإخوان مساهمين و مشاركين في المال . و السلامة : هي البرائة من البلايا و هي العيوب و الآفات ، و العاقل يتخلص منها حيث يعرفها و يعرف طريق التخلص منها ، و الجاهل يختارها و يقع فيها من حيث لا يعلم ، و قال الشيخ البهائي رحمه الله : لعل المراد سلامة الناس منه ، كما ورد في الحديث : المسلم من سلم المسلمون من يده و لسانه . و يراد بالبلاء ابتلاء الناس به . و الشهامة : ذكاه الفؤاد و توقده .

قوله عليه السلام : و الفهم و ضده الغباوة ، في ع : الفطنة و ضدها الغباوة ، و لعله أولى لعدم التكرار ، و على ما في ل لعلها من المكررات ، و يمكن تخصيص أحدهما بفهم مصالح النشأة الأولى ، و الآخر بالأخرى ، أو أحدهما بمرتبة من الفهم و الذكاء ، و الآخر بمرتبة فوقها ، و الفرق بينه و بين الشهامة أيضاً يحتاج إلى تكلف . و المعرفة على ما قيل : هي إدراك الشيء بصفاته و آثاره ، بحيث لو وصل إليه عرف أنه هو ، و مقابله الإنكار يعني عدم حصول ذلك الإدراك فإن الإنكار يطلق عليه أيضاً كما يطلق على

البحود . والمكاشفة : المنازعة والمجادلة ، وفي سن : المداراة وضدها المخاشنة . وسلامة الغيب أى يكون في غيبته غيره سالماً عن ضرره ، وضدها المماكرة ، وهوان يتملق ظاهراً للخديعة والمكر ، وفي الغيبة يكون في مقام الضرر . وفي سن : سلامة القلب ، وضدها المماكرة ، ولعلّه أنسب .

والكتمان أى كتمان عيوب المؤمنين وأسرارهم ، أو كلما يجب أوينبغي كتمانهم ككتمان الحق في مقام التقية ، وكتمان العلم عن غير أهله . والصلاة أى المحافظة عليها وعلى آدابها وأوقاتها ، وضدها الإخلال بشرائطها أو آدابها وأوقات فضلها . وإنما جعل نبذ الميثاق أي طرحه ضد الحج لما سيأتي في أخبار كثيرة أن الله تعالى أودع الحجر موافق العباد ، وعلّة الحج تجديد الميثاق عند الحجر فيشهد يوم القيامة لكل من وافاه ولعل المراد بالحقيقة الإخلاص في العبادة ، إذ بتركه ينتفي حقيقة العبادة ، وهذه الفقرة أيضاً قريبة من فقرة الإخلاص والشوب ، فإمّا أن يحمل على التكرار أو يحمل الإخلاص على كماله بأن لا يشوب معه طمع جنّة ولا خوف نار ، ولا جلب نفع ، ولا دفع ضرر ، والحقيقة على عدم مراعاة المخلوقين . والمعروف أى اختياره والالتيان به والأمر به وكذا المنكر . والتبرج إظهار الزينة ؛ ولعل هذه الفقرة مخصوصة بالنساء ، ويمكن تعميمها بحيث تشمل ستر الرجال عوراتهم وعيوبهم . والإذاعة : الإفشاء . والإنصاف : التسوية والعدل بين نفسه وغيره وبين الأقارب والأباعد ، والحمية توجب تقديم نفسه على غيره ، وإن كان الغير أحقّ وتقديم عشيرته وأقاربه على الأباعد ، وإن كان الحق مع الأباعد . والمهنة بالكسر والفتح والتحريك ككلمة : الحذق بالخدمة والعمل ، مهنة كمنعه ونصره مهناً ومهنة ويكسر : خدمه وضره وجهده ، كذا في القاموس . والمراد خدمة أئمة الحق وإطاعتهم ، والبغي : الخروج عليهم وعدم الانقياد لهم . وفي الكافي وسن : التهيئة ، وهي جاءت بمعنى التوافق والإصلاح ، ويرجع إلى ما ذكرنا . والجلع في بعض النسخ بالجيم وهو قلّه الحياء ، وفي بعضها بالخاء المعجمة أي خلع لباس الحياء ، وهو مجاز شائع . والقصد : اختيار الوسط في الأمور ، وملازمة الطريق الوسط الموصل إلى النجاة . والراحة أى اختيار ما يوجبها بحسب النشاطين ، لا راحة الدنيا فقط . والسهولة : الانقياد بسهولة ولين

الجانب ، والبركة تكون بمعنى الثبات والزيادة ، والنمو أى الثبات على الحق ، والسعى في زيادة أعمال الخير ، و تنمية الإيمان واليقين ، وترك ما يوجب محق هذه الأمور أى بطلانها ونقصها وفسادها ، ويحتمل أن يكون المراد البركة في المال وغيره من الأمور الدنيوية ، فإن العاقل يحصل من الوجه الذي يصلح له ، ويصرف فيما ينبغي الصرف فيه فينمو ويزيد ويبقى ويدوم له ، بخلاف الجاهل . والعافية من الذنوب والعيوب أو من المكارِه فإن العاقل بالشكر والعفو يعقل النعمة عن النفاق ، ويستجلب زيادة النعمة وبقائها مدى الأعصار ، والجاهل بالكفران وما يورث زوال الإحسان وارتكاب ما يوجب الابتلاء بالغوم والأحزان على خلاف ذلك ، ويمكن أن تكون هذه أيضاً من المكروبات ويظهر ممّا ذكرنا الفرق على بعض الوجوه . والقوام كسحاب : العدل وما يعاش به أى اختيار الوسط في تحصيل ما يحتاج إليه ، والاكتفاء بقدر الكفاف . والمكاثرة : المغالبة في الكثرة أى تحصيل متاع الدنيا زائداً على قدر الحاجة للمباهاة والمغالبة ، ويحتمل أن يكون المراد التوسط في الإنفاق ؛ وترك البخل والتبذير ، كما قال تعالى : والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً^(١) . فالمراد بالمكاثرة المغالبة في كثرة الإنفاق . والحكمة : العمل بالعلم ، واختيار النافع الأصلاح ، وضدّها اتباع هوى النفس . والوقار : هو الثقل والرزانة والثبات ، وعدم الانزعاج بالفتن وترك الطيش والمبادرة إلى ما لا يحمّد ، والحاصل أن العاقل لا يزول عمّا هو عليه بكلّ ما يرد عليه ولا يحركه إلّا ما يحكم العقل بالحركة له أو إليه ، لرعاية خير وصلاح ، والجاهل يتحرك بالتوهّمات والتخيّلات واتباع القوى الشهوانية والغضبية ، فمحرّك العاقل عزيز الوجود ، ومحرّك الجاهل كثير التحقق . والسعادة : اختيار ما يوجب حسن العاقبة . والاستغفار أعني من التوبة إذ يشترط في التوبة العزم على الترك في المستقبل ، ولا يشترط ذلك في الاستغفار ، ويحتمل أن تكون مؤكّدة لفقرة السابقة . والاعتذار : الانخداع عن النفس والشیطان بتسوية التوبة والغفلة عن الذنوب ومضارّها وعقوباتها . والمحافظة أى على أوقات الصلوات . والتهاون : التأخير عن أوقات الفضيلة ، أو المراد المحافظة على

جميع التكليف . و الاستنكاف الاستكبار ، وقد سمى الله تعالى ترك الدعاء استكباراً ، فقال : **إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ^(١)** . و الفرح : ترك الحزن بمآفات عنه من الدنيا أو البشاشة من الإخوان . قوله : **الْأَلْفَةُ** وضدها الفرقة ، في بعض النسخ العصبية ، و كونها ضد ألفة لأنها توجب المنازعة واللجاج والعناد الموجهة لرفع ألفة . وتفصيل هذه الخصال وتحقيقها سيأتي إن شاء الله تعالى في أبواب المكلام .

٨ - مع : أبي ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن بعض أصحابنا رفعه إلى إبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما العقل ؟ قال : ما عبد به الرحمن و اكتسب به الجنان ^(٢) قال قلت : فالذي كان في معاوية ؟ قال : تلك الذكراء و تلك الشيطنة ، وهي شبيهة بالعقل ، وليست بعقل .
سن : الأشعري مثله .

بيان : النكراء : الدهاء والفطنة وجودة الرأي ، وإذا استعمل في مشتبهات جنود الجهل يقال له الشيطنة ، ولذا فسره عليه السلام بها ، وهذه إما قوة أخرى غير العقل أو القوة العقلية وإذا استعملت في هذه الأمور الباطلة و كملت في ذلك تسمى بالشيطنة و لا تسمى بالعقل في عرف الشرع ؛ وقد مر بيانه .

٩ - مع : سئل الحسن بن علي عليه السلام ف قيل له : ما العقل ؟ قال : التجرع للغصة حتى تنال الفرصة .

بيان : الغصة بالضم : ما يعترض في الحلق وتعسر إساغته ^(٣) ، و يطلق مجازاً على الشدائد التي يشق على الإنسان تحملها وهو المراد هنا . وتجرع كناية عن تحمّلها و عدم القيام بالانتقام به و تداركه حتى تنال الفرصة فإن التدارك قبل ذلك لا ينفع سوى الفضيحة و شدة البلاء وكثرة الهم .

١٠ - مع : في أسئلة أمير المؤمنين عن الحسن عليه السلام يا بني ما العقل ؟ قال : حفظ قلبك ما استودعه ، قال فما الجهل ؟ قال : سرعة الوثوب على الفرصة قبل الاستمکان منها

(١) المؤمن : ٦٠

(٢) لعل تعريفه عليه السلام العقل بخواصه و لوازمه دون بيان حقيقته وماهيته إشارة الى ان العلم والعرفان بعقيقته وكنهه غير ممكن . والعقل هنا يشمل النظري والعملی لان عبادة الرحمن و اكتساب الجنان يحتاج اليهما معاً . (٣) وفي نسخة : و تعدر اساغته .

والامتناع عن الجواب ، و نعم العون الصمت في مواطن كثيرة وإن كنت فصيحاً .
 بيان : ما استودعه على البناء للمجهول أي ما جعلت عنده وديعةً وطلبت منه
 حفظه . قوله عليه السلام والامتناع عن الجواب ، أي عند عدم مظنة ضرر في الجواب فإن
 الامتناع حينئذ إما للجهل به أو للجهل بمصلحة الوقت فإن الإصلاح حينئذ في الجواب
 فقوله عليه السلام : و نعم العون كالاستثناء مما تقدم ، وسيجيء أخبار تناسب هذا الباب في
 باب تركيب الإنسان و أجزائه .

١١- ف : قال النبي ﷺ في جواب شمعون بن لاوي بن يهودا من حوار بني عيسى
 حيث قال : أخبرني عن العقل ما هو وكيف هو؟ وما يتشعب منه وما لا يتشعب؟ وصف
 لي طوائفه كلها . فقال رسول الله ﷺ : إن العقل عقال ^(١) من الجهل ، والنفس مثل
 أخبث الدواب فإن لم تعقل حارت ^(٢) فالعقل عقال من الجهل ، وإن الله خلق
 العقل ، فقال له أقبل فأقبل ؛ وقال له أدبر فأدبر ؛ فقال الله تبارك وتعالى : و عزّتي
 وجلالي ما خلقت خلقاً أعظم منك ، ولا أطوع منك ، بك أبدأ وبك أعيد ، لك الثواب
 وعليك العقاب ، فتشعب من العقل الحلم ، و من الحلم العلم ، و من العلم الرشيد ، و
 من الرشيد العفاف ^(٣) ومن العفاف الصيانة ، و من الصيانة الحياء ، و من الحياء الرزانة ،
 و من الرزانة المداومة على الخير ، و من المداومة على الخير كراهية الشر ، و من كراهية
 الشر طاعة الناصح .

فهذه عشرة أصناف من أنواع الخير ، ولكل واحد من هذه العشرة الأصناف عشرة
 أنواع : فأما الحلم فمنه : ركوب الجهل ، وصحبة الأبرار ، و رفع من الضعة ^(٤) و رفع
 من الخساسة ، وتشهسي الخير ، و يقرّب صاحبه من معالي الدرجات ، والعفو ، والمهل ^(٥)

(١) بكسر العين : جبل يشد به البعير في وسط ذراعه

(٢) أي هلكت .

(٣) بفتح العين : الكف عما لا يحل أو لا يجزئ .

(٤) بكسر الفاء وفتحها : حط النفس .

(٥) بفتح اليم و سكون الهاء و فتحها : الرفق و التؤدة في العمل ، و التقدم في الخير ،

والمعنى الاول هو المراد هنا .

والمعروف، والصمت^(١) فهذا ما يتشعب للعاقل بحلمه.

وأما العلم فيتشعب منه : الغنى وإن كان فقيراً، والجود وإن كان بخيلاً، والمهابة وإن كان هيناً، والسلامة وإن كان سقيماً، والقرب وإن كان قصياً، والحياء وإن كان صلفاً، والرفعة وإن كان وضعياً، والشرف وإن كان رذلاً، والحكمة، والحظوة، فهذا ما يتشعب للعاقل بعلمه، فطوبى لمن عقل و علم . وأما الرشد فيتشعب منه السداد، والهدى، والبر، والتقوى، والمنالة، والقصد، والاقتصاد، والثواب، والكرم، والمعرفة بدين الله . فهذا ما أصاب العاقل بالرشد، فطوبى لمن أقام به على منهاج الطريق . وأما العفاف فيتشعب منه : الرضا، والاستكانة، والحظ، والراحة، والتفقد، والخشوع، والتذكر، والتفكير، والجود، والسخاء، فهذا ما يتشعب للعاقل بعفاه رضي بالله و بقسمه .

وأما الصيانة فيتشعب منها الصلاح، والتواضع، والورع، والانابة، والفهم، والأدب، والإحسان، والتجيب، والخير، واجتناب الشر؛ فهذا ما أصاب العاقل بالصيانة، فطوبى لمن أكرمه مولاه بالصيانة .

وأما الحياء فيتشعب منه اللين، والرأفة، والمراقبة لله في السر والعلانية، والسلامة، واجتناب الشر، والبشاشة، والسماحة^(٢) والظفر، وحسن الثناء على المرء في الناس؛ فهذا ما أصاب العاقل بالحياء، فطوبى لمن قبل نصيحة الله وخاف فضيحته .

وأما الرزانة فيتشعب منها اللطف، والحزم، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، وصدق اللسان، وتحصين الفرج، واستصلاح المال، والاستعداد للعدو، والنهي عن المنكر، وترك السفه، فهذا ما أصاب العاقل بالرزانة، فطوبى لمن توقّر ولمن لم تكن له خفة ولا جاهلية وعفا وصفح .

وأما المداومة على الخير فيتشعب منه ترك الفواحش، والبعد عن الطيش^(٣)،

(١) بفتح الصاد و سكون اليم : السكوت . أى عملا يئنيه ولا يهيه و ما يكون فيه الضرر شرعا أو عقلا .

(٢) بفتح السين المهملة : الجود .

(٣) بفتح الطاء و سكون الياء : النزق والغفة ، و ذهاب العقل .

والتحرّج، واليقين، وحبّ النجاة، وطاعة الرحمن، وتعظيم البرهان، واجتناب الشيطان، والإجابة للعدل، وقول الحقّ؛ فهذا ما أصاب العاقل بمداومة الخير، فطوبى لمن ذكر ما أمامه و ذكر قيامه واعتبر بالفناء.

وأمّا كراهية الشرّ فيتشعّب منه الوقار، والصبر، والنصر، والاستقامة على المنهاج، والمداومة على الرشاد، والإيمان بالله، والتوقّر، والإخلاص، وترك ما لا يعنيه، والمحافظة على ما ينفعه؛ فهذا ما أصاب العاقل بالكراهية للشرّ، فطوبى لمن أقام الحقّ لله وتمسّك بعرى سبيل الله.

وأمّا طاعة الناصح فيتشعّب منها الزيادة في العقل، وكمال اللبّ، ومحمّدة العواقب، والنجاة من اللوم، والقبول، والمودة، والإسراج، والإنصاف، والتقدّم في الأمور، والقوّة على طاعة الله؛ فطوبى لمن سلم من مصارع الهوى؛ فهذه الخصال كلّها يتشعّب من العقل.

قال شمعون: فأخبرني عن أعلام الجاهل ^(١) فقال رسول الله ﷺ: إن صحبته عنّا، وإن اعتزلته شتمك، وإن أعطاك من عليك، وإن أعطيته كفر، وإن أسردت إليه خاتك، وإن أسرّ إليك إتهمك، وإن استغنى بطر ^(٢) وكان فضّاً غليظاً، وإن افتقر جحد نعمة الله ولم يتحرّج، وإن فرح أسرف وطغى، وإن حزن آيس، وإن ضحك فهق، وإن بكى خار، يقع في الأبرار، ولا يحبّ الله ولا يراقبه، ولا يستحي من الله ولا يذكره، إن أَرْضِيته مدحك وقال فيك من الحسنة ما ليس فيك، وإن سخط عليك ذهبت مدحته و وقّع فيك من السوء ما ليس فيك. فهذا مجرى الجاهل.

قال: فأخبرني عن علامة الإسلام فقال رسول الله ﷺ: الإيمان، والعلم، والعمل قال: فما علامة الإيمان؟ وما علامة العلم؟ وما علامة العمل؟ فقال رسول الله ﷺ: أمّا علامة الإيمان فأربعة: الإقرار بتوحيد الله، والإيمان به، والإيمان بكتبه، والإيمان

(١) الإعلام جمع «علم». - بفتح العين واللام شئ. ينصب فيه تدي به، والمعنى: أخبرني عن

أمارات الجاهل وعلاماته.

(٢) البطر: الطغيان عند النعمة

برسله . و أمّا علامة العلم فأربعة : العلم بالله ، والعلم بمحبّته ، و العلم بمكارهه ، و الحفظ لها حتّى تؤدّي . وأمّا العمل : فالصلاة والصوم والزكاة والإخلاص .

قال : فأخبرني عن علامة الصادق ، وعلامة المؤمن ، وعلامة الصابر ، وعلامة التائب ، وعلامة الشاكر ، وعلامة الخاشع ، وعلامة الصالح ، وعلامة الناصح ، وعلامة الموقن ، وعلامة المخلص ، وعلامة الزاهد ، وعلامة البار ، وعلامة التقي ، وعلامة المتكفّف ، وعلامة الظالم ، وعلامة المرائي ، وعلامة المنافق ، وعلامة الحاسد ، وعلامة المسرف ، وعلامة الغافل ، وعلامة الكسلان ، وعلامة الكذاب ، وعلامة الفاسق ، وعلامة الجائر .

فقال رسول الله ﷺ : أمّا علامة الصادق فأربعة : يصدق في قوله ، و يصدق وعد الله و وعيده ، و يوفي بالعهد ، و يجتنب الغدر .

و أمّا علامة المؤمن : فإنّه يرؤف ، و يفهم ، و يستحي .
و أمّا علامة الصابر فأربعة : الصبر على المكروه ، والعزم في أعمال البر ، والتواضع والحلم .

و أمّا علامة التائب فأربعة : النصيحة لله في عمله^(١) وترك الباطل ، و لزوم الحق ، و الحرص على الخير .

و أمّا علامة الشاكر فأربعة : الشكر في النعماء ، و الصبر في البلاء ، و القنوع بقسم الله ، و لا يحمد و لا يعظم إلا الله .

و أمّا علامة الخاشع فأربعة : مراقبة الله في السرّ و العلانية ، و ركوب الجميل ، و التفكّر ليوم القيامة ، و المناجاة لله .

و أمّا علامة الصالح فأربعة : يصفّي قلبه ، و يصلح عمله ، و يصلح كسبه ، و يصلح أموره كلّها .

و أمّا علامة الناصح فأربعة : يقضي بالحقّ ، و يعطي الحقّ من نفسه ، و يرضى للناس ما يرضاه لنفسه ، و لا يعتدي على أحد .

و أمّا علامة الموقن فستة : أيقن أنّ الله حقّ فأمن به ، و أيقن بأنّ الموت حقّ فحذره ، و أيقن بأنّ البعث حقّ فخاف الفضيحة^(٢) و أيقن بأنّ الجنة حقّ فاشتاق

(١) أى الاخلاص لله فى عمله . (٢) فى دار الآخرة وفى يوم تبلى فيه السراير ، فلم يعمل ما يوجب الفضيحة .

إليها ^(١) وأيقن بأن النار حق فظهر ^(٢) سعيه للنجاة منها ، وأيقن بأن الحساب حق فحاسب نفسه .

و أمّا علامة المخلص فأربعة : يسلم قلبه ^(٣) و يسلم جوارحه ^(٤) و بذل خيره ، وكف شرّه .

و أمّا علامة الزاهد فعشرة ، يزهد في المحارم ، و يكف نفسه ، و يقيم فرائض ربّه ، فإن كان مملوكاً أحسن الطاعة ، وإن كان مالكاً أحسن المملكة ، و ليس له محمية ولا حقد ، يحسن إلى من أساء إليه ، و ينفع من ضرّه ، و يعفو عمّن ظلمه ، و يتواضع لحقّ الله .

و أمّا علامة البارّ فعشرة : يحبّ في الله ، و يبغض في الله ، و يصاحب في الله ، و يفارق في الله ، و يغضب في الله ، و يرضى في الله ، و يعمل لله ، و يطلب إليه ، و يخشع لله خائفاً مخوفاً طاهراً مخلصاً مستحيماً مراقباً ، و يحسن في الله .

و أمّا علامة التقيّ فستة : يخاف الله ، و يحذر بطشه ، و يمسي و يصبح كأنّه يراه ، لا تهيمه ^(٥) الدنيا ، ولا يعظم عليه منها شيء ، أحسن خلقه ^(٦) .

و أمّا علامة المتكلف فأربعة : الجدال فيما لا يعنيه ، و ينازع من فوقه ، و يتعاطى ما لا ينال ^(٧) .

و أمّا علامة الظالم فأربعة : يظلم من فوقه ^(٨) بالمعصية ، و يملك من دونه بالغلبة و يبغض الحقّ و يظهر الظلم .

(١) بفعل الخبرات والبرات و باكتساب ما يوجب دخول الجنان ، والبعد من النيران .

(٢) فظهر «تحف» .

(٣) من الشرك والرياء وحب الدنيا واهلها ، و ذعرها وذبرجها .

(٤) من المعاصي و ما يكون فيه آفتها .

(٥) أي لا تجزئه ولا تقلقه امر الدنيا .

(٦) الظاهر سقوط احدالسته .

(٧) ويجعل همه لما يمينه . «تحف»

(٨) كضالقه ونبيه وامامه و معلمه ووالديه ومن يجب عليه مراعاة حقوقهم وحفظ حرمتهم .

و أمّا علامة المرائي فأربعة ، يحرص في العمل لله إذا كان عنده أحد ، و يكسل إذا كان وحده ، و يحرص في كل أمره على المحمّدة و يحسن سمته بجهده .
و أمّا علامة المنافق فأربعة : فاجر دخله ، يخالف لسانه قلبه ، و قوله فعله ، و سريره علانيته . فويل للمنافق من النار .

و أمّا علامة الحاسد فأربعة : الغيبة . و التملّق . و الشماتة بالمصيبة .
و أمّا علامة المسرف فأربعة : الفخر بالباطل ، و يشتري ما ليس له ، و يلبس ما ليس له ، و يأكل ما ليس عنده .

و أمّا علامة الغافل فأربعة : العمى ، و السهو ، و اللّهُو ، و النسيان .
و أمّا علامة الكسلان فأربعة : يتوانى حتّى يفرّط ، و يفرّط حتّى يضيع ، و يضيع حتّى يائس ، و يائس حتّى يضرّ .

و أمّا علامة الكذاب فأربعة : إن قال لم يصدق ، و إن قيل له لم يصدّق ، و النسيمة ، و البهت .

و أمّا علامة الفاسق فأربعة : اللّهُو ، و اللّغو ، و العدوان ، و البهتان .
و أمّا علامة الجائر فأربعة : عصيان الرحمن ، و أذى الجيران ، و بغض القرآن ، و القرب إلى الطغيان . فقال شمعون : لقد شفيتني و بصّرتني من عمى ، فعلمني طرائق أهتدي بها ، فقال رسول الله ﷺ يا شمعون إن لك أعداء يطلبونك و يقتلونك ليسلبوا دينك ، من الجنّ و الإنس ، فأما الذين من الإنس : فقوم لا أخلاق لهم في الآخرة ولا رغبة لهم فيما عند الله ، إنّما همّهم تعيير الناس بأعمالهم ، لا يعيرون أنفسهم ، ولا يحاذرون أعمالهم ، إن رأوك صالحاً حسدوك و قالوا : مرأى ، و إن رأوك فاسداً قالوا : لا خير فيه .
و أمّا أعدائك من الجنّ : فإبليس و جنوده ، فإذا أتاك فقال : مات ابنك قتل إنّما خلق الأحياء ليموتوا ، و تدخل بضعة ^(١) مني الجنة إنّني ليسري ؛ فإذا أتاك و قال : قد ذهب مالك قتل : الحمد لله الذي أعطى و أخذ ؛ و أذهب عني الزكاة فلا زكاة عليّ . و إذا أتاك و قال لك : الناس يظلمونك و أنت لا تظلم ، قتل إنّما السبيل يوم

(١) البضعة بكسر الباء و فتحها : القطعة من اللحم ، و هنا كناية عن الولد .

القيامة على الذين يظلمون الناس وما على المحسنين من سبيل . وإذا أتاك وقال لك :
 ما أكثر إحسانك ؟ ! يريد أن يدخلك العجب ، فقل : إساءتي أكثر من إحساني . وإذا
 أتاك فقال لك : ما أكثر صلاتك ؟ ! فقل : غفلتي أكثر من صلاتي . وإذا قال لك : كم تعطي
 الناس ؟ فقل : ما آخذ أكثر مما أعطيت . وإذا قال لك : ما أكثر من يظلمك ؟ ! فقل :
 من ظلمته أكثر . وإذا أتاك فقال لك : كم تعمل ؟ فقل طال ما عصيت . إن الله تبارك
 وتعالى لما خلق السفلى فخرت و زحرت ^(١) و قالت : أى شيء يغلبني ؟ فخلق الأرض
 فسطحها على ظهرها فذلت ، ثم إن الأرض فخرت و قالت : أى شيء يغلبني ؟ فخلق
 الله الجبال فأثبتها على ظهرها أوتاداً من أن تميد ^(٢) بها عليها فذلت الأرض واستقرت
 ثم إن الجبال فخرت على الأرض فشمخت ^(٣) و استطالت و قالت : أى شيء يغلبني ؟
 فخلق الحديد فقطعها فذلت ، ثم إن الحديد فخر على الجبال وقال : أى شيء يغلبني ؟
 فخلق النار فأذابت الحديد فذل الحديد ، ثم إن النار زفرت ^(٤) وشهقت ^(٥) و فخرت
 و قالت : أى شيء يغلبني ؟ فخلق الماء فأطفأها فذلت ، ثم الماء فخر و زخر و قال :
 أى شيء يغلبني ؟ فخلق الريح فحركت أمواجه و أثار ما في قعره ، و حبسته عن
 مجاريه فذل الماء ، ثم إن الريح فخرت و عصفت و قالت : أى شيء يغلبني ؟ فخلق
 الإنسان فبنى و احتال ما يستتره من الريح وغيرها فذلت الريح ، ثم إن الإنسان
 طغى و قال : من أشد مني قوة ؟ فخلق الموت فقهره فذل الإنسان . ثم إن الموت فخر
 في نفسه فقال الله عز وجل : لا تفخر ، فأنى ذابحك ^(٦) بين الفريقين : أهل الجنة وأهل النار
 ثم لا أحييك أبداً فأخاف . ثم قال : والحلم يغلب الغضب ، والرحمة تغلب السخط ، والصدقة
 تغلب الخطيئة .

(١) أى افتخرت .

(٢) أى تتحرك و تضطرب .

(٣) أى علت .

(٤) أى سمع صوت توقدها .

(٥) لعل المراد بشهقتها ارتفاع نيرانها و شملتها .

(٦) لعل المراد بذبح الموت إعدام أسبابه .

بيان : قوله تعالى : بك أبدأ و بك أعيد ، أى بك خلقت الخلق و أبدأتهم ، و بك أعيدهم للجزاء ، إذ لولا العقل لم يحسن التكليف ، ولولا التكليف لم يكن للخلق فائدة ، ولا للثواب والعقاب والحشر منفعة ، ولا فيها حكمة .

قوله ﷺ : و من الحلم العلم ، إذ بترك الحلم ينفر العلماء عنه ، فلا يمكنه التعلم منهم ، وأيضاً يسلب الله علمه عنه ، ولا يفيض عليه الحكمة بتركه ، كما سيأتي . والرشد : الاهتداء والاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه . والعفاف : منع النفس عن المحرمات والصيانة : منعها عن الشهوات والمكروهات ، فلذا تفرغ على العفاف ، وبالصيانة ترتفع الغواشي والأغطية عن عين القلب فيرى الحق حقاً ، والباطل باطلاً ، فيستحيي من ارتكاب المعاصي ، و إذا استحکم فيه الحياء تحصل له الرزانة ، أى عدم الانزعاج عن المحرمات كانت الشهوانية و الغضب ، وعدم التزلزل بالفتن ، إذ الحياء عن ربّه يمنعه عن أن يؤثر شيئاً على رضاه ، أو يترك للأُمُور الدنيّة خدمة مولاة . والرزانة تصير وسيلة إلى المداومة على الخيرات ، والمداومة على الخيرات توجب تأييد الله تعالى لأن يكره الشرور ، فإذا صار محبباً للخير كارهاً للشر يطيع كلّ ناصح يدلّه على الخير الذي يحبه ، أو يزرجه عن الشر الذي يكرهه و أمّا ما يتشعب من الحلم فتشعبها منه يظهر بأدنى تأمل . وبسط القول فيها يوجب الإطناب . والضعة بحسب الدنيا . والخساسة ما كان بسبب الأخلق الذميمة . والمهل أي تأخير العقوبة و عدم المبادرة بالانتقام .

و أمّا ما يتشعب من العلم فالغنى . أي غنى النفس و إن كان فقيراً بلامال ، و يحتمل أيضاً الغنى بالمال و إن كان قبل العلم فقيراً . و الجود أي وجود بالحقائق على الخلق و إن كان بخيلاً في المال إمّا لعدمه أو لبخله ؛ أو المراد أن العلم يصير سبباً لوجوده بالمال و العلم و غيرهما و إن كان قبل اتصافه بالعلم بخيلاً . و تحصل له المهابة ، و إن كان بحسب ما يصير بحسب الدنيا سبباً لها هيئاً لعدم شرف دنيويّ و حسب و نسب و مال ، لكن بالعلم يلقي الله مهابته في قلوب العباد ، و إن كان قبل العلم هيئاً حقيراً ، والسلامة من العيوب و إن كان في بدنه سقيماً ، أو العلم يصير سبباً لشفاء عن الأسقام الجسمانية والروحانية . والقرب من الله و إن كان قصيماً أي بعيداً عن كرام

الخلق ، أو القرب من الله و من الخلق و إن كان بعيداً عنهما قبل العلم . والحياء وإن كان صلفاً ، في القاموس : الصلف بالتحريك : التكلم بما يكرهه صاحبه ، والتمدح بما ليس عندك ، أو مجاوزة قدر الظرف . والدعاء فوق ذلك تكبراً ، وهو صلف ككتف انتهى . أي يحصل من العلم الحياء في ما يحب ويحمد وإن عده الناس صلفاً لترك المداهنة ، أو وإن كان قبله صلفاً ؛ والأخير هنا أظهر . والرفعة والشرف أيضاً يحتملان المعنيين على قياس ماهر ، والفرق بينهما بأن الرفعة ما كان له نفسه ، و الشرافة ما يتعدى إلى غيره بأن يتشرف من ينسب إليه بسببه ، والأول بحسب الجاه الديني ، و الثاني بالرفعة المعنوية بسبب الأخلاق الشريفة . و الحكمة : العلوم الفاضلة بعد العمل بما يعلم ، أو العمل بالعلم كما سيأتي . والحظوة : المنزلة والقرب عند الله .

وأما ما يتشعب من الرشد : فالسداد وهو الصواب من القول والعمل . والهدى أي إلى ما فوق ما هو فيه ، أو المراد أن من أجزائه ولوازمه الهدى ، وكذا البر والتقوى . والمنالة لعل المراد بها الدرجة التي بها تنال أقصى المقاصد ، من القرب والفوز والسعادة فإنها من النيل والإصابة . والقصد أي الطريق الوسط المستقيم . و الاقتصاد : رعاية الوسط الممدوح في جميع الأمور ، وترك الإفراط والتفريط . ويحتمل أن يكون المراد بالثواب إثابة الغير بجزاء ما يصنع إليه لكنه بعيد .

وأما ما يتشعب من العفاف : فالرضا بما أعطاه الله من الرزق وعدم التصرف في الأمر الحرام لطلب الزيادة . والاستكانة : الخضوع والمذلة ، وهي من لوازم العفاف لأن من عف عن الحرام ولم يجمع الأموال الكثيرة منه لا يطفئ و يذل نفسه ويخضع . والحظ : النصيب أي حظوظ الآخرة إذ بترك حظوظ الدنيا تتوفر حظوظ الآخرة . و الراحة أي في الدنيا والآخرة إذ من يجمع المال في الدنيا أيضاً ليس له إلا العناء والتعب و كذا من لا يعف عن الفرج الحرام يتحمل في الدنيا المشاق والمنازعات والحدود الشرعية وغيرها . والتفقد إما المراد تفقد أحوال الفقراء وأداء حقوقهم ، أو تفقد أحوال النفس و عيوبها والأول أظهر . والخشوع إذ بترك العفاف يسلب الخشوع في العبادات كما هو المجرب . و التذكر أي تذكر الموت و أحوال الآخرة و الذنوب . و التفكر أي في المبدأ والمعاد وفيما خلق له .

و أمّا ما يتشعّب من الصيانة ، فالصلاح : صلاح نفسه ، و خروجه عن المفساد و المعائب . و التواضع عند الخالق و الخلاق ، و عدم الاستكبار عن قبول الحق . و الورع اجتناب المحرّمات و الشبهات . و الإنابة : التوبة و الرجوع إلى الله تعالى . و الفهم : فهم حسن الأشياء و قبورها ، و فهم معائب النفس و عظمة خالقها . و الأدب حسن المعاملة في خدمة الخالق و معاشرته الخلق . و الإحسان إلى الغير ، و كسب محبة الناس و اختيار الخير و ما هو أحسن عاقبةً و اجتناب الشرّ .

و أمّا ما يتشعّب من الحياء ، فلين الجانب ، و عدم الغلظة ، و الرأفة و الترحّم على الخلق ، و المراقبة و هي ما يكون بين شخصين يرقب و يرصد كلّ منهما صاحبه أي يعلم في جميع أحواله و يتذكّر أنّ الله مطلع عليه ، فيستحي من معصيته أو ترك طاعته و التوجّه إلى غيره ، و ينتظر في كلّ آن رحمته ، و يحترز من حلول نقمته . و السلامة من البلايا التي ترد على الإنسان ، في الدنيا والآخرة بترك الحياء ، و كذا اجتناب الشرّ و الظفر و هو الوصول إلى البغية و المطلوب و حسن ثناء الخلق عليه .

و أمّا ما يتشعّب من الرزاة ^(١) فاللطف و الإحسان إلى الخلق ، أو الرفق و الإدارة معهم ، أو اتيان الأمور بلطف التدبير و بما يعلم بعد التفكّر أنّه طريق الوصول إليه ، بدون مبادرة و استعجال . و الحزم : ضبط الأمر و الأخذ فيه بالثقة و التفكّر في عواقب الأمور . و تحصين الفرج أي حفظه و منعه عن الحرام و الشبهة ، و من لم تكن له رزاة يتسبّع الشهوات و تحرّكه في أوّل الأمر فيقع في الحرام و الشبهة بلا روية . و استصلاح المال أيضاً إنّما يتيسّر بالرزاة إذ الاستعجال في الأمور و أتباع كلّ ما يحدث في بادي النظر يوجب الخسران غالباً ، و كذا الاستعداد للعدو إنّما يكون بالتأني و التثبت ، و كذا النهي عن المنكر فإنّه أيضاً إنّما يتمشّى بالتدبير و الحزم . و التحرج تضيق الأمر على النفس أو فعل ما يوجب الإثم قال في النهاية : ومنها حديث « اليتامى تحرّجوا أن يأكلوا معهم » أي ضيقوا على أنفسهم ، و تحرّج فلان : إذا فعل فعلاً يحرص به من الحرج الإثم و الضيق انتهى . و على الثاني يكون معطوفاً على الطيش . و اليقين

(١) بفتح الراء الهلّة : الوقار و السكون و الثبات .

إذ بكثرة العبادات يتقوى اليقين . و قوله : طاعة الرحمن ، يمكن عطفه على النجاة ، ولو كان معطوفاً على الحب لعل المراد كثرتها وزيادتها ، أو أنها ثمرة مترتبة على المداومة على الخير ، وهي أنه مطيع للرحمن ، وكفى به شرفاً وفضلاً . والبرهان : الحجة وكل ما يوجب وضوح أمر ، و براهين الله تعالى أنبأوه و حججه و كتبه ، ومعجزات الأنبياء والحجج ، وآيات الآفاق والأفانفس الدالة على وجوده و عظمته و وحدانيته وسائر صفاته ، والطاعة والمداومة عليها تعظيم لتلك البراهين وإذعان بها ، والمعصية تحقير لها . وأما ما يتشعب من كراهية الشر فالوقار وعدم التزلزل عن الخير ، والصبر على المكروه في الدين ، والنصر على الأعداء الظاهرة والباطنة . والتوفيق في الإيمان أو في جميع الطاعات ، وترك ما لا يعنيه أي لا يهيمه ولا ينفعه .

وأما ما يتشعب من طاعة الناصح فاللب : الخالص من كل شيء ، ولعل المراد هنا العقل الخالص عن مخالطة الشهوات والأهواء . والقبول أي عند الخالق و الخلق وكذا المودة ، أو القبول عند الله والمودة بين الخلق ^(١) .

والإسراج لعل المراد إسراج الذهن وإيقاد الفهم ، ويمكن أن يكون في الأصل الانشراح أي انشراح الصدر واتساعه للعلوم ، أو الاستراحة فصحف إلى ماترى . والتقدم في الأمور أي الخيرات . قوله عَلَيْهِ السَّلَام : من مصارع الهوى ، الصرع : الطرح على الأرض والمراد الأمور والمقامات التي يصرع هوى النفس فيها أكثر الخلق وبغلبهم .

وأما أعلام الجاهل ، عتاك « بالتشديد » أي اتعبك ، من العناء : التعب وإن أعطيته كفر « بالتخفيف » أي لم يشكر . والفظ : الغليظ الجانب السيئ الخلق وقوله عَلَيْهِ السَّلَام : لم يتخرج أي لا يتضيق عن إثم وقبح ومعصية ^(٢) . وإن ضحك فهو أي فتح فاه وامتلاء من الضحك قال الجزري فيه : إن أبغضكم إلي الثرثارون المتفهبون : هم الذين يتوسعون في الكلام ، ويفتحون به أفواههم مأخوذ من « الفهق » وهو الامتلاء والانتساع ، يقال : أفهقت الإناء فهو يفهق فهقا انتهى . وإن بكى خار أي جزع وصاح

(١) أو قبول نصيحة الناصح .

(٢) وفي نسخة : وفضيحة .

كالبهائم قال الجزري: الخوار: صوت البقر، ومنه حديث مقتل أبي بن خلف فخر يخور كما يخور الثور انتهى. والحاصل أن فرحه وجزعه خارجان عن الاعتدال. قوله: يقع في الأبرار، أي يعيهم ويذمهم. قوله ﷺ: ووقع فيك، لعله بالتشديد، أي أثبت من التوقيع وهو ما ثبت في الكتب والفرامين، أو بالتخفيف بتقدير الباء، أي عابك بما ليس فيك. قوله ﷺ: ويصدق وعد الله ووعيده أي يؤمن بهما ويعمل بمقتضاهما. ويوفي بالعهد أي عهده مع الله ومع الخلق. قوله ﷺ: فطهر سعيه، أي من الرياء والعجب وسائر ما يفسد العمل. قوله ﷺ: يسلم قلبه، أي من الرياء وأنواع الشرك والأخلاق الذميمة. وجوارحه من المعاصي وما يظهر منه عدم الإخلاص. قوله ﷺ: ليس له محمية، مصدر من الحماية أي الحماية لأهل الباطل وهو قريب من معنى المحمية الغيرة والأنفة. قوله ﷺ: ولا يعظم. أي حسن خلقه وصبره يسهل عليه شدائد الدنيا. قوله ﷺ: ينازع من فوقه: كباريه تعالى ونبيه، وإمامه، ومعلمه، ووالديه، وكل من يلزمه إطاعته. ويتعاطى، أي يرتكب ويتوجه إلى تحصيل أمر لا يمكنه الوصول إليه. قوله ﷺ: يحسن سمته^(١) السم: هيئة أهل الخير، أي يزين ظاهره ويتشبه بأهل الصلاح غاية جهده وسعيه. قوله ﷺ: فاجر دخله، أي خفيا أموره وبواطن أحواله فاسدة فاجرة، قال الفيروز آبادي: دخل الرجل بالفتح والكسر بيته ومذهبه وجميع أمره وجلده وبطائه انتهى. قوله ﷺ: وأما علامة الحاسد الظاهر أنه سقط أحد الأربعة من النسأخ كما وقع مثله فيما سبق^(٢) أو كان مكان أربعة ثلاثة، كما في وصايا لقمان حيث قال: للحاسد ثلاث علامات: يغتاب إذا غاب: ويتملق إذا شهد، ويشمت بالمصيبة. قوله ﷺ: يتواني أي يفترو ويقتصر ولا يهتم به. قوله ﷺ: لاخلاق لهم الخلاق بالفتح: الحظ والنصيب: قوله ﷺ: وإنه ليسري لعل المراد أن دخوله الجنة يسري إلي فأدخل أيضاً بسببه، فيكون فعلاً، و يحتمل أن يكون مصدراً، أي أن ذلك موجب ليسري وتيسر أموري في الآخرة.

(١) بفتح السين المهملة وسكون اليم.

(٢) في علامة النقي.

ويمكن أن يكون يسري فعلاً من قولهم : سرى عنه الهم ، أى انكشف ، أى هذا التفكر يصير سبباً لأن ينكشف عنك الهم^(١).

ثم أعلم أنه كان في المنقول عنه بعد قوله : طال ماعصيت ، فقرات ناقصات بينها بياض كثير أسقطناها . وما في آخر الخبر لعله تمثيل لبيان أن كل شيء غيره تعالى مغلوب مقهور بما فوقه والله الغالب على كل شيء . وسيأتي الكلام فيه في كتاب السماء والعالم . وإنما أوجزنا الكلام في شرح هذا الخبر ، إذ استيفاء الكلام فيه لا يتأتى إلا في كتاب مفرد موضوع لذلك ، وعهدنا المقدم يمسك عن الإطناب عنان القلم .

١٢ - ف : قال النبي ﷺ : صفة العاقل أن يحلم عمن جهل عليه^(٢) ويتجاوز عمن ظلمه ، ويتواضع لمن هودونه ، ويسابق من فوقه في طلب البر ، وإذا أراد أن يتكلم تدبر فإن كان خيراً تكلم فغنم وإن كان شراً سكت فسلم ، وإذا عرضت له فتنة استعصم بالله ، وأمسك يده ولسانه ، وإذا رأى فضيلة انتهر بها ، لا يفارقه الحياء ، ولا يبدو منه الحرص ، فتلك عشر خصال يعرف بها العاقل . و صفة الجاهل أن يظلم من خالطه ، ويتعدى على من هو دونه و يتطاول على من هو فوقه ، كلامه بغير تدبر إن تكلم أثم و إن سكت سها ، و إن عرضت له فتنة سارع إليها فأردته ، و ان رأى فضيلة أعرض وأبطأ عنها ، لا يخاف ذنوبه القديمة ، ولا يرتدع فيما بقي من عمره من الذنوب ، يتوانى عن البر^(٣) ويبطىء عنه ، غير مكترث لمافاته من ذلك أو ضييعه ، فتلك عشر خصال من صفة الجاهل الذي حرم العقل .

بيان : قال الجزري : النهضة الفرصة وانتهرتها اغتنتمها . أى إذا رأى فضيلة اغتتم الفرصة بهذه الفضيلة و لم يؤخرها . قوله ﷺ : و إن سكت سها . أى ليس سكوته لرعاية مصلحة بل لأنه سها عن الكلام . والردى : الهلاك فأردته أى أهلكته . ويقال : ما أكرث له أى ما أبالي به .

(١) ويمكن أن يكون تصحيف يسرى .

(٢) جهل عليه أى تسافه .

(٣) وفى نسخة : يتوانى عن الخير .

١٣ - سن : العوسي ، عن أبي جعفر الجوهري ^(١) عن إبراهيم بن محمد الكوفي ، رفعه قال : سئل الحسن بن علي عليه السلام عن العقل قال : التجرع للغصة ومداينة الأعداء .
ضه : عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله ، وزاد فيه : و مداراة الأصدقاء ^(٢) .

بيان : المداينة : إظهار خلاف ما تضرر وهو قريب من معنى المداراة .

١٤ - سن : بعض أصحابنا رفعه قال : قال عليه السلام : العاقل لا يحدث من يخاف تكذيبه ولا يسأل من يخاف منعه ولا يقدم على ما يخاف العذر منه ، ولا يرجو من لا يوثق برجاءه .
١٥ - سن : بعض أصحابنا رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يستدل بكتاب الرجل على عقله وموضع بصيرته . وبرسوله على فهمه وفطنته .

١٦ - مص : قال الصادق عليه السلام : العاقل من كان ذلولاً عند إجابة الحق ، منصفاً بقوله ، جوحاً عند الباطل ، خصماً بقوله : يترك دنياه ، ولا يترك دينه . و دليل العاقل شيان : صدق القول ، وصواب الفعل ، والعاقل لا يتحدث بما ينكره العقل ، ولا يتعرض للتهمة ، ولا يدع مداراة من ابتلى به ، ويكون العلم دليله في أعماله ، والحلم رفيقه في أحواله ، والمعرفة تعينه في مذاهبه . والهوى عدو العقل ، ومخالف الحق ، وقرين الباطل ، وقوة الهوى من الشهوة ، وأصل علامات الشهوة أكل الحرام ، والغفلة عن الفرائض ، والاستهانة بالسنن والخوض في الملاهي .

توضيح : قال الفيروز آبادي : جمح الفرس كمنع جمحاً وجموحاً وجماحاً ، وهو جموح : اغترق فارسه و غلبه . و قال : رجل خصم كفرح : مجادل . قوله من ابتلى به أى بمعاشرته و خلطته . و استهان بالشئ ، أى أهانه و خفّضه . و الخوض في الملاهي : الدخول فيها واقتحامها من غير روية ، والتمادي فيها .

(١) وفي نسخة : أبى حفص الجوهري .

(٢) أورده الصدوق فى اماليه ص ٣٩٨ باسناده عن أبيه ، عن أحمد بن ادریس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الاشعري ، عن أحمد بن أبى عبدالله ، عن علي بن جعفر الجوهري : عن إبراهيم بن عبدالله الكوفي ، عن أبى سعيد عقيصا ، قال : سئل الحسن بن علي بن أبى طالب عليه السلام . وفى ص ٢٧٠ باسناده عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد ، عن أبى الحسن الرضا عليه السلام وزاد فى آخره « و مداراة الإصدقاء » .

١٧- ضه ، غو : عن النبي ﷺ قال : رأس العقل بعد الإيمان التوّدّد إلى الناس وقال ﷺ : أعقل الناس محسن خائف وأجهلهم مسيء آمن .

١٨ - ضه : عن النبي ﷺ ، قال : رأس العقل بعد الإيمان بالله التحبّب إلى الناس

١٩ - ضه : قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : ليس للعاقل أن يكون شاخصاً إلا في ثلاث مرّة لمعاش أو حظوة في معاد ، أولدّة في غير محرّم .

٢٠ - ضه : روي أن النبي ﷺ قيل له : ما العقل ؟ قال : العمل بطاعة الله ، وإنّ العمل بطاعة الله هم العقلاء .

٢١- وروي أن رسول الله ﷺ مرّ بمجنون ، فقال : ما له ؟ فقيل : إنّه مجنون فقال : بل هو مصاب ، إنّما المجنون من آثر الدنيا على الآخرة (١)

٢٣- ضه : روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) عن النبي ﷺ أنّه قال ينبغي للعاقل إذا كان عاقلاً أن يكون له أربع ساعات من النهار : ساعة يتأجّج فيها ربّه ، و ساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يأتي أهل العلم الذين ينصرونه في أمر دينه وينصحونه ، و ساعة يخلّي بين نفسه و لذّتها من أمر الدنيا فيما يحل ويحرم .

٢٤- ختص : قال الصادق (عليه السلام) : أفضل طبائع العقل العبادة ، وأوثق الحديث له العلم ، و أجزل حظوظه الحكمة ، وأفضل ذخائره الحسنات .

٢٥- و قال (عليه السلام) : كمال العقل في ثلاث : التواضع لله ، و حسن اليقين ، والصمت إلا من خير .

٢٦- وقال : الجهل في ثلاث : الكبر ، وشدّة المرء ، والجهل بالله فأولئك هم الخاسرون .

٢٧- وقال (عليه السلام) : يزيد عقل الرجل بعد الأربعين إلى خمسين و ستين ، ثمّ ينقص عقله بعد ذلك .

٢٨ - وقال : إذا أردت أن تختبر عقل الرجل في مجلس واحد فحدّثه في خلال حديثك بما لا يكون ، فإن أنكره فهو عاقل ، و إن صدّقه فهو أحمق .

(١) أى اختار الدنيا و فضله على الآخرة .

٢٩- وقال ﷺ : لا يُلْسَعُ العاقل من جحر مرتين .

٣٠- ف : وصية موسى بن جعفر عليه السلام لهشام بن الحكم وصفته للعقل . قال عليه السلام :

يا هشام إن الله تبارك وتعالى بشر أهل العقل والفهم في كتابه ، فقال : بشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ^(١) .

بيان : المراد بالقول إمّا القرآن ، أو مطلق المواعظ . فيتبعون أحسنه أى إذا ردّوا بين أمرين منها لا يمكن الجمع بينهما يختارون أحسنهما ، وعلى الأول لا يحتمل أن يكون المراد بالأحسن المحكمات ، ويمكن أن يحمل القول على مطلق الكلام ، إذ ما من قول حق إلّا وله ضدّ باطل فإذا سمعها اختار الحقّ منهما ، وعلى تقدير أن يكون المراد بالقول القرآن أو مطلق المواعظ يمكن إرجاع الضمير إلى المصدر المذكور ضمناً أى يتبعونه أحسن اتباع .

يا هشام بن الحكم إن الله جلّ وعزّ أكمل للناس الحجج بالعقول ، وأفضى إليهم بالبيان ، ودلّهم على ربوبيته بالأدلة فقال : وإلهكم إله واحد لا إله إلّا هو الرحمن الرحيم إنّ في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبثّ فيها من كلّ دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ^(٢) .

بيان : المراد بالحجج البراهين أو الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ، والاحتجاج وقطع العذر ، أى أكمل حجّته على الناس بما آتاهم من العقول . وأفضى إليه أى وصل والباء للتعدية أى بعد ما أكمل عقولهم ألقي إليهم بيان ما يلزمهم علمه ومعرفته . وفي الكافي : و نصر النبيين بالبيان . والأدلة ما يبيّن في كتابه من دلائل الربوبية والوحدانية أو ما أظهر من آثار صنعته وقدرته في الآفاق وفي أنفسهم . والأوّل أنسب بالتفريع . واختلاف الليل والنهار أى تعاقبهما على هذا النظام المشاهد بأن يذهب أحدهما ويحيى الآخر

خلفه ، وبه فسّر قوله تعالى : هو الذي جعل الليل والنهار خلفاً^(١) ، أو فتاوتهما في النور والظلمة ، أو في الزيادة والنقصان ، و دخول أحدهما في الآخر ، أو في الطول والقصر بحسب العروض ، أو اختلاف كل ساعة من ساعاتهما بالنظر إلى الأمكنة المختلفة فأية ساعة فرضت فهي صبح لموضع و ظهر لآخر وهكذا ، والفلك يجيء مفرداً وجمعاً وهو السفينة . وما في قوله تعالى : بما ينفع الناس إما مصدرية أي بنفعهم أو موصولة أي بالذي ينفعهم من المحمولات والمجلوبات . وما أنزل الله من السماء من ماء . من الأولى للابتداء والثانية للبيان . والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو . وإحياء الأرض بالنباتات والأزهار والثمرات . وبث فيها عطف على أنزل أو على إحياء فإن الدواب ينمون بالخصب ويعيشون بالمطر . والبث : النشر والتفريق ، والمراد بتصرف الرياح : إما تصريفها في مهابتها قبولاً ودبوراً وجنوباً وشمالاً ، أو في أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعقيمة ولواقح أو جعلها تارة للرحمة وتارة للعذاب . و السحاب المسخّر أي لا ينزل ولا يتفشع مع أن الطبع يقتضي أحدهما حتى يأتي أمر الله ، و قيل : مسخّر للرياح تقلبه في الجو بمشيئة الله تعالى . و في الآية دلالة على لزوم النظر في خواص مصنوعاته تعالى ، والاستدلال بها على وجوده وحدته وعلمه وقدرته وحكمته وسائر صفاته ، و على جواز ركوب البحر والتجارات والمسافرات لجلب الأقوات والأمتعة .

يا هشام قد جعل الله جل وعزّ دليلاً على معرفته بأن لهم مدبراً فقال : وسخّر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون^(٢) وقال : حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون^(٣) وقال ومن آياته يُريكم البرق خوفاً وطمعاً ويُنزل من السماء ماءً فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون^(٤) .

بيان : في الكافي قد جعل الله ذلك دليلاً ، أي كلاً من الآيات المذكورة سابقاً وأولها حقاً . وقوله تعالى : وسخّر لكم أي هيأها لمنافعكم و مسخرات بالنصب حال عن الجميع أي نفعمكم بها حال كونها مسخرات لله خلقها و دبّرها كيف شاء ، و قرأ

حفص والنجوم مستخرات^١ على الابتداء والخبر فيكون تعميماً للحكم بعد تخصيصه ،
و رفع ابن عامر الشمس والقمر أيضاً . وقوله تعالى : يريكم . الفعل مصدر بتقدير أن
أوصفه لمحذوف أى آية يريكم بها البرق خوفاً من الصاعقة أو تخريب المنازل والزروع
أو من المسافرة وطمعاً أى في الغيث والنبات وسقى الزروع أو للمقيم ، ونصبهما على العلة للفعل
لازم للفعل المذكور إذ إراءتهم تستلزم رؤيتهم ، أوللفعل المذكور بتقدير مضاف أى إراءة
خوف وطمع ، أو بتأويل الخوف والطمع بالإخافة والإطماع ، أو على الحال نحو كلمته
شفاهاً .

يا هشام ثم وعظ أهل العقل ، و رغبهم في الآخرة ، فقال : وما الحياة الدنيا
إلا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون^(١) وقال : وما أوتيتم
من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون^(٢)
بيان : وما الحياة الدنيا أى أعمالها إلا لعب ولهو يلهي الناس و يشغلهم عما
يعتقب منفعة دائمة . والمتاع ما يتمتع به .

يا هشام ثم خوّف الذين لا يعقلون عذابه فقال : ثم دمرنا الآخرين وإنكم
لتمرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون^(٣)
بيان : قوله تعالى : عذابه إما مفعول لقوله : خوفاً أو يعقلون أو لهما على التنازع .
والتدمير : الإهلاك ، أى بعد ما نجينا لوطاً و أهله أهلكنا قومه ، وإنكم يا أهل مكة
لتمرون على منازلهم في متاجركم إلى الشام ، فإن سدوم^(٤) في طريقه . مصبحين أى
داخلين في الصباح ، وبالليل أى ومساءً ، أو نهاراً وليلاً أفليس فيكم عقل تعتبرون به ؟ .
يا هشام ثم بين أن العقل مع العلم فقال : وتلك الأمثال نضربها للناس وما
يعقلها إلا العالمون^(٥)

يا هشام ثم ذم الذين لا يعقلون فقال : وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا
بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آبؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون^(٦) وقال تعالى :

(١) الانعام : ٣٢ (٢) القصص : ٦٠ (٣) الصافات : ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨

(٤) بفتح السين المهملة : قرية قوم لوط (٥) العنكبوت : ٤٢ (٦) البقرة : ١٧٠

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبِكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ^(١) وَقَالَ : وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ^(٢) ثُمَّ ذَمَّ الْكَثْرَةَ فَقَالَ : وَإِنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ^(٣) وَقَالَ : أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَشْعُرُونَ .

بيان : ألقينا أى وجدنا . قوله تعالى : أولو كان ، الواو للحال أو العطف ، والهمزة للردّ والتعجب ، وجواب لوم محذوف أى لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين ولا يهتدون لأتبعوهم . إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ ، أى شر ما يدب على الأرض أو شر البهائم الصم عن سماع الحق وقبوله ، البكم عن التكلم به ، وقوله : بل أكثرهم لا يعقلون ليس في قرآنا ، وهذه الآية في سورة لقمان ، وفيها : بل أكثرهم لا يعلمون . ولعله كان في قرآنهم كذلك^(٤) ، وكذا ليس في هذا القرآن وأكثرهم لا يشعرون . فإمّا أن يكون هذا كلامه ﷺ أو أنه أورد مضمون بعض الآيات . والضمير راجع إلى كفّار قريش وهم كانوا قائلين بأنّ خالق السماوات والأرض هو الله تعالى ، لكنّهم كانوا يشركون الأصنام معه تعالى في العبادة .

يا هشام ثم مدح القلة فقال : و قليل من عبادي الشكور^(٥) و قال : و قليل ماهم^(٦) وما آمن معه إلّا قليل^(٧)

يا هشام ثم ذكر أولي الأبواب بأحسن الذكر ، و حلّاهم بأحسن الحلية ، فقال : يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يدرك إلّا أولوا الأبواب^(٨)

يا هشام إنّ الله يقول : إنّ في ذلك لذكرى لمن كان له قلب^(٩) يعني العقل ،

(١) الانفال : ٢٢ (٢) اللقمان : ٢٥ (٣) الانعام : ١١٦

(٤) هذا الاحتمال منه رحمه الله مبنى على القول بوقوع التحريف في القرآن وقد بينا فسادَه في محله . بل الحق أن ذلك من خطأ النساخ أو الراوى في ضبطه ، وكيف يمكن أن يستدل عليه السلام بآية لا سبيل للمخاطب على الحصول عليها ولو فرض وقوع التحريف . ط

(٥) سبأ : ١٣ (٦) ص : ٢٤ (٧) هود : ٤٠ (٨) البقرة : ٢٦٩ (٩) ق : ٣٦

و قال : ولقد آتينا لقمان الحكمة ^(١) قال : الفهم والعقل .

يا هشام إن لقمان قال لابنه : تواضع للحق تكن أعقل الناس ، يا بني إن الدنيا بحر عميق قد غرق فيه عالم كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله ، وجسرهما الإيمان ، وشرعها التوكل ، وقيّمها العقل . ودليها العلم ، وسكانها الصبر .

بيان : للحق أى لله بالإيمان به وطاعته ، أو لكل حق إذا ظهر لك بقبوله . عالم بفتح اللام أو كسرهما . وفي الكافي : وحشوها الإيمان أى ما يحشى فيها وتملاً منها . والشرع ككتاب : الملاة الواسعة فوق خشبة يصفقها الريح فتمضي بالسفينة . والقيّم مدبر أمر السفينة . والدليل : المعلم . وقال في المغرب : السكّان اذنّب السفينة لأنّها به تقوم وتسكن .

يا هشام لكل شيء دليل ، ودليل العاقل التفكّر ، ودليل التفكّر الصمت . ولكل شيء مطيّة ، ومطيّة العاقل التواضع . وكفى بك جهلاً أن تركب ما نهيت عنه .

بيان : في الكافي في العقل في الموضوعين مكان العاقل . ودليل العقل أو العاقل التفكّر فإنّه يصل إلى مطلوبه بالفكر . وعلى نسخة الكافي يحتمل أن يكون المراد أن التفكّر يدل على أن المرء عاقل ، وكذا ما بعده يحتملها . ومطيّة العاقل التواضع أى مع التواضع يقوى على ما يدل عليه عقله ، ويؤيد من الله بأعماله ، ومع التكبر . وعدم طاعة الله يضعف عقله ، ولا يقدر على إعماله في الأمور كالراجل العاجز عن الوصول إلى المطلوب ، وعلى نسخة العقل أظهر كما لا يخفى .

يا هشام لو كان في يدك جوزة وقال الناس : لؤلؤة ما كان ينفعك وأنت تعلم أنّها جوزة ، ولو كان في يدك لؤلؤة وقال الناس : أنّها جوزة ماضرك وأنت تعلم أنّها لؤلؤة .

بيان : حاصله عدم الاغترار بمدح الناس والافتخار بثناءهم .

يا هشام ما بعث الله أنبياءه ورسله إلى عباده إلا ليقللوا عن الله فأحسنهم استجابة

أحسنهم معرفة لله ، وأعلمهم بأمر الله أحسنهم عقلاً ، وأعقلهم أرفعهم درجةً في الدنيا والآخرة .

بيان : ضمير الجمع في قوله ﷺ : ليعقلوا راجع إلى العباد أى ما بعثهم إلا ليعقل العباد عن الله ما لا يعقلون إلا بتفهيم الأنبياء والرسل ﷺ .

يا هشام ما من عبد إلا وملك آخذ بناصيته فلا يتواضع إلا رفعه الله ، ولا يتعظم إلا وضعه الله .

يا هشام إن الله على الناس حجتين : حجة ظاهرة ، وحجة باطنة ، فأما الظاهرة فالرسل والأنبياء والأئمة ﷺ ، وأما الباطنة فالعقول .

يا هشام إن العاقل الذي لا يشغل الحلال شكره ، ولا يغلب الحرام صبره .

يا هشام من سلب ثلاثاً على ثلاث فكأنما أعان هواه على هدم عقله : من أظلم نور فكره بطول أمله ، ومحا طرائف حكمته بفضول كلامه ، وأطفأ نور عبرته بشهوات نفسه فكأنما أعان هواه على هدم عقله ومن هدم عقله أفسد عليه دينه ودنياه .

بيان : نور مرفوع^(١) إذ لم تر أظلم متعدياً ، وإضافته إلى الفكر إما ببيانته أولامية ، والسبب في ذلك أن بطول الأمل يقبل إلى الدنيا ولذاتها ، فيشغل عن التفكر والطريف : الأمر الجديد المستغرب الذي فيه نفاسة ، ومحو الطرائف بالفضول إجمالاً أنه إذا اشتغل بالفضول شغل عن الحكمة في زمان التكلم بالفضول ، أولاً أنه لما سمع الناس منه الفضول لم يعباؤا بحكمته ، أولاً أنه إذا اشتغل به محال الله عن قلبه الحكمة .

يا هشام كيف يزكو عند الله عملك وأنت قد شغلت عقلك عن أمر ربك وأطعت هواك على غلبة عقلك .

بيان : الزكاة تكون بمعنى النمو ، وبمعنى الطهارة ، وهنا يحتملها ، والأمر مقابل النهي ، أو بمعنى مطلق الشأن أى الأمور المتعلقة به تعالى .

يا هشام الصبر على الوحدة علامة قوة العقل ، فمن عقل عن الله تبارك وتعالى

(١) بل منصوب كما يقال : أعظم الله الليل أى جملة مظلمة ، ونفيه تعدى أظلم فى غير محله .

اعتزل أهل الدنيا والراغبين فيها^(١) ورغب فيما عند ربّه، وكان أنسه في الوحشة، وصاحبه في الوحدة، وغناه في العيلة، ومعرّته في غير عشيرة.

بيان: عقل عن الله، أى حصل له معرفة ذاته وصفاته وأحكامه وشرائعه، أو أعطاه الله العقل، أو علم الأمور بعلم ينتهى إلى الله بأن أخذه عن أنبياءه وحججه، إمّا بلا واسطة، أو بلغ عقله إلى درجة يفيض الله علومه عليه بغير تعليم بشر. وغناه أى مغنيه، أو كما أن أهل الدنيا غناهم بالمال هو غناه بالله وقربه ومناجاته. والعيلة: الفقر. وفي الكافي: من غير عشيرة. وهي القبيلة والرهط^(٢) الأدنون.

يا هشام: نصب الخلق لطاعة الله، ولانجاة إلا بالطاعة، والطاعة بالعلم، والعلم بالتعلم، والتعلم بالعقل يعتقد، ولا علم إلا من عالم ربّاني، ومعرفة العالم بالعقل. **بيان:** في الكافي: نصب الحق. ونصب إمّا مصدر، أو فعل مجهول أى إنّما نصب الله الخلق أو الحق والدين، بإرسال الرسل وإنزال الكتب ليطاع في أوامره ونواهيه. والتعلم بالعقل يعتقد أى يشتد ويستحكم، أو من الاعتقاد بمعنى التصديق والإذعان. ومعرفة العالم وفي الكافي: ومعرفة العلم. أى علم العالم، وما هنا أظهر، والغرض أن احتياج العلم إلى العقل من جهتين: لفهم ما يليق به العالم، ولمعرفة العالم الذي ينبغي أخذ العلم عنه.

يا هشام: قليل العمل من العاقل مقبول مضاعف، وكثير العمل من أهل الهوى والجهل مردود.

بيان: في الكافي من العالم.

يا هشام: إن العاقل رضي بالدون من الدنيا مع الحكمة، ولم يرض بالدون من الحكمة مع الدنيا، فذلك ربحت تجارتهم.

(١) العزلة عن أهل الدنيا والراغبين فيها والمنهمكين في لذاتها ومن يصد البرء عن بلوغ رشده ونها، سعادته ممدوحة، وأما العزلة عن أهل الدين وجماعة المسلمين وعن يحصل بمصاحبه بصيرة في أمور الدين ورغبة فيما عند الله من النعيم، فمذمومة شرعا وعقلا.

(٢) الرهط بفتح الراء: قوم الرجل وقبيلته. عدد يجمع من الثلاثة إلى العشرة، وليس فهم امرأة

بيان : بالدون من الدنيا أى القليل واليسير منها مع الحكمة الكثيرة ، ولم يرض بالقليل من الحكمة مع الدنيا الكثيرة .

ياهشام إن كان يغنيك ما يكفيك فأدنى ما في الدنيا يكفيك ، وإن كان لا يغنيك ما يكفيك فليس شيء من الدنيا يغنيك .

ياهشام إن العقلاء تركوا فضول الدنيا فكيف الذنوب ؟ وترك الدنيا من الفضل وترك الذنوب من الفرض .

ياهشام إن العقلاء زهدوا في الدنيا ، ورغبوا في الآخرة ، لأنهم علموا أن الدنيا طالبة ومطلوبة ، فمن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى يستوفي منها رزقه ، ومن طلب الدنيا طلبته الآخرة فيأتيه الموت فيفسد عليه دنياه وآخرته .

بيان : في الكافي : إن الدنيا طالبة مطلوبة والآخرة طالبة ومطلوبة ، و الدنيا طالبة للمرء لأن يوصل إليه ما عندها من الرزق المقدّر ، ومطلوبة يطلبها الحريص طلباً للزيادة ، والآخرة طالبة تطلبه لتوصل إليه أجله المقدّر ، ومطلوبة يطلبها الطالب للسعادات الأخروية بالأعمال الصالحة .

ياهشام من أراد الغنى بالأمال ، وراحة القلب من الحسد ، والسلامة في الدين فليتضرّع إلى الله في مسأله ، بأن يكمل عقله ، فمن عقل قنع بما يكفيه ، ومن قنع بما يكفيه استغنى ، ومن لم يقنع بما يكفيه لم يدرك الغنى أبداً .

ياهشام إن الله جلّ وعزّ حكى عن قوم صالحين أنهم قالوا : ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمةً إنك أنت الوهاب^(١) . حين علموا أن القلوب تزغ وتعود إلى عماها ورداها . إنه لم يخف الله من لم يعقل عن الله ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها ولم يجد حقيقتها في قلبه ، ولا يكون أحد كذلك إلا من كان قوله لفعله مصداقاً وسره لعلانيته موافقاً لأن الله لا يدل على الباطن الخفي من العقل إلا بظاهر منه وناطق عنه .

بيان : الزيع : الميل والعدول عن الحق ، ورداها : أى هلاكها وضلالها .

قوله عليه السلام : من كان قوله لفعله مصدقاً على صيغة إسم الفاعل أى ينبغي أن يأتي أولاً بما يأمره ، ثم يأمر غيره ليكون قوله مصدقاً لما يفعله ويمكن أن يقرأ على صيغة المفعول . قوله عليه السلام : لأن الله الخ أى العقل أمر مخفى في الإنسان لا يعرف وجوده في شخص إلا بما يظهر على الجوارح من آثاره و الأفعال الحسنة الناشئة عنه ، و يمكن أن يكون المراد بالعقل المعرفة .

يا هشام كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : ما من شيء عبد الله به أفضل من العقل و ما تم عقل امرؤ حتى يكون فيه خصال شتى : الكفر والشر منه مأمونان ، والرشد والخير منه مأمولان ، و فضل ماله مبذول ، و فضل قوله مكفوف ، و نصيبه من الدنيا القوت ، ولا يشبع من العلم دهره ، الذل أحب إليه مع الله من العز مع غيره ^(١) والتواضع أحب إليه من الشرف ، يستكثر قليل المعروف من غيره و يستقل كثير المعروف من نفسه ويرى الناس كلهم خيراً منه ، وأنه شرهم في نفسه ، وهو تمام الأمر .
بيان : دهره أى في تمام دهره وعمره . الذل أحب إليه المراد الذل والعز الدينويان أو ذل النفس وعزها وترفعها . وهو تمام الأمر أى كل أمر من أمور الدين يتم به ، أو كأنه جميع أمور الدين مبالغة ^(٢) والمراد بالكفر جميع أنواعه على ما سيأتي تفسيره في موضعه إن شاء الله تعالى .

يا هشام من صدق لسانه زكا عمله ، و من حسنت نيته زيد في رزقه ، و من حسن بره باخوانه وأهله مد في عمره .

بيان : نيته أى عزمه على المبررات والخيرات ، أو المراد الإخلاص في أعماله الحسنة .
يا هشام لا تمنخوا الجهال الحكمة فتظلموها ، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم .

(١) لعل المراد أن العاقل إذا يرى أن المشاشة مع الناس وذهابه مذهبهم توجب رفعة قدره و عظم شأنه بينهم و بعده عن الحق وأن الأخذ بالديانة وسلوكه سبيل الحق يوجب المذلة بينهم يختار المذلة عند الناس مع كونه عند الله عزيزاً على عزته بينهم و بعده عنه تعالى ، أو أن ذل نفسه بأخذه زمامها و بردعها عن مشتبهاتها أحب إليه من عز نفسه بارساله عنانها و بانجاح حوائجها وآمالها .
(٢) والظاهر أن المراد به تمام ذلة النفس وفقرها وهو آخر درجات الايمان و تمام عقل المرء به يتم أمره كما جاء منصوباً عليه في بعض الأحاديث .

يا هشام كما تركوا لكم الحكمة فاتركوا لهم الدنيا .

بيان : المنحة : العطاء .

يا هشام لادين لمن لامرؤة له ، ولامرؤة لمن لا عقل له : وإن أعظم الناس قدراً الذي لا يرى الدنيا لنفسه خطراً ، أما إن أبدانكم ليس لها من إلا الجنة ، فلا تبعوها بغيرها
بيان : المرؤة ، الإنسانية وكمال الرجولية ، وهي الصفة الجامعة لمكارم الأخلاق ومحاسن الآداب . والخطر : الحظ والنصيب ، والتقدير والمنزلة ، والسبق الذي يتراهن عليه ؛ والكل محتمل .

يا هشام إن أمير المؤمنين عليه السلام كان يقول ، لا يجلس في صدر المجلس إلا رجل فيه ثلاث خصال ، يجيب إذا سئل وينطق إذا عجز القوم عن الكلام ، ويشير بالرأى الذي فيه صلاح أهله ، فمن لم يكن فيه شيء منهن فجلس فهو أحمق . وقال الحسن بن علي عليه السلام إذا طلبتم الحوائج فاطلبوها من أهلها ، قيل : يا بن رسول الله ومن أهلها ؟ قال : الذين قص الله في كتابه وذكركم ، فقال : إنما يتذكروا ولو الألباب . قال : هم أولوا العقول . وقال علي بن الحسين عليه السلام ، مجالسة الصالحين داعية إلى الصلاح ، وأدب العلماء زيادة في العقل ، وطاعة ولادة العقل تمام العز ، واستتمام المال تمام المرؤة ، وإرشاد المستشير قضاء لحق النعمة ، وكف الأذى من كمال العقل ، وفيه راحة البدن عاجلاً وآجلاً .

بيان : أدب العلماء زيادة في العقل أي مجالستهم وتعلم آدابهم ، والنظر إلى أفعالهم وأخلاقهم موجبة لزيادة العقل . واستتمام المال وفي الكافي : استثمار المال ، أي استنماؤه بالتجارة والمكاسب دليل تمام الإنسانية وموجب له أيضاً . قوله : قضاء لحق النعمة ، أي شكر لحق أخيه عليه ، حيث جعله موضع مشورته ، أو شكر لنعمة العقل وهي من أعظم النعم ؛ ولعل الأخير أظهر .

يا هشام إن العاقل لا يحدث من يخاف تكذيبه ، ولا يسأل من يخاف منعه ، ولا يعد ما لا يقدر عليه ، ولا يرجو ما يعنف برجاءه ، ولا يتقدم على ما يخاف العجز عنه . وكان أمير المؤمنين عليه السلام يوصي أصحابه يقول : أوصيكم بالخشية من الله في السر والعلانية ، والعدل في الرضاء والغضب ، والاكتساب في الفقر والغنى ، وأن تصلوا من

قطعكم، وتعفوا عن ظلمكم وتعطفوا على من حرّمكم، وليكن نظركم عبراً، وصمتكم فكراً، وقولكم ذكراً، وإيّاكم والبخل، وعليكم بالسخاء، فإنّه لا يدخل الجنة بخيل، ولا يدخل النار سخي.

بيان: التعنيف: اللوم والتعير بعنف، وترك الرفق والغلظة، وكلاهما محتمل. والسرّ والعلانية بالنظر إلى الخلق. والرضا والغضب أى سواء كان راضياً عمّن يعدل فيه أو ساخطاً عليه، والحاصل أن لا يصير رضا عن أحد أو سخطه عليه سبباً للخروج عن الحق، والاكتساب يحتمل اكتساب الدنيا والآخرة.

يا هشام رحم الله من استحيا من الله حقّ الحياء: فحفظ الرأس وما حوى، والبطن وما عوى، وذكر الموت والبلى و علم أنّ الجنة محفوفة بالملكاه، والنار محفوفة بالشهوات.

بيان: وما حوى أى ما حواه الرأس، من العين والأذن واللسان وسائر المشاعر بأن يحفظها عما يحرم عليه. والبطن وما عوى، أى ما جمعه من الطعام والشراب بأن لا يكونا من حرام، والبلى بالكسر، الانداس والاضمحلال في القبر قال في النهاية، فيه الاستحياء من الله حقّ الحياء أن لاتنسوا المقابر والبلى. والجوف وما عوى أى ما جمع من الطعام والشراب حتّى يكونا من حلّهما انتهى. وقال بعضهم: الجوف: البطن والفرج وهما الأجوفان، وبعضهم روى الخبر هكذا، فليحفظ الرأس وما عوى، والبطن وما حوى فقال: أى ما عاه الرأس من العين والأذن واللسان أى يحفظه عن أن يستعمل فيما لا يرضى الله، وعن أن يسجد لغير الله. ويحفظ البطن وما حوى أى جمعه، فيتّصل به من الفرج والرجلين واليدين والقلب عن استعمالها في المعاصي انتهى. أقول: فيحتمل على ما في هذا الخبر أن يكون المراد حفظ البطن عن الحرام، وحفظ ما عاه البطن من القلب عن الاعتقادات الفاسدة والأخلاق الذميمة، ويحتمل أن يكون المراد بما عاه ما جمعه وأُحيط به من الفرجين، و سائر الأعضاء: كاليدنين والرجلين، أو يكون المراد بالبطن ما عدا الرأس مجازاً بقرينة المقابلة. قوله عَلَيْكُمْ: والجنة محفوفة بالملكاه. أى لا تحصل إلا بمقاساة الملكاه في الدنيا.

ياهشام من كف نفسه عن أعراض الناس أقال الله عشرته يوم القيامة ، ومن كف غضبه عن الناس كف الله عنه غضبه يوم القيامة .

بيان : العثرة : الزلّة ، والمراد المعاصي ، والإقالة في الأصل فسخ البيع بطلب المشتري : والاستقالة طلب ذلك ، والمراد هنا تجاوز الله وترك العقاب الذي اكتسبه العبد بسوء فعله فكأنه اشترى العقوبة وندم فاستقال .

ياهشام إن العاقل لا يكذب وإن كان فيه هواء .

ياهشام وجد في ذؤابة سيف رسول الله ﷺ أن أعتى الناس على الله من ضرب غير ضاربه ، وقتل غير قاتله ، ومن تولّى غير مواليه فهو كافر بما أنزل الله على نبيه محمد ﷺ . ومن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً .

بيان : لعل المراد بذؤابة السيف - بالهمز - ما يعلق عليه لحفظ الضروريات كالملح وغيره ، قال الجوهري والفيروز آبادي : الذؤابة : الجلدة المعلقة على آخرة الرجل . وأعتى من العتوّ وهو البغي والتجاوز عن الحق والتكبر . غير قاتله ، أى مريد قتله ، أوقاتل مورثه . ومن تولّى غير مواليه . أى الملتقى الذي انتسب إلى غير معتقه ، أو ذو النسب الذي تبرأ عن نسبه ، أو الموالي في الدين من الأئمة المؤمنين ، بأن يجعل غيرهم ولياً له و يتخذّه إماماً ، وعلى الأخير تدل الأخبار المعتبرة . والحدث : البدعة أو القتل كما ورد في الخبر ، أو كل أمر منكر . قال في النهاية : وفي حديث المدينة : من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً ، الحدث : الأمر الحادث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة . والمحدث يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول فمعنى الكسر من نصر جانياً وآواه وأجاره من خصمه ، وحال بينه وبين أن يقتص منه ، والفتح هو الأمر المبتدع نفسه ، ويكون معنى الإيواء فيه الرضاء به والصبر عليه فإنّه إذا رضي بالبدعة وأقرّ فاعلمها ولم ينكرها عليه فقد آواه .

و قال الفيروز آبادي : الصرف في الحديث التوبة والعدل الفدية . أو النافلة والعدل الفريضة . أو بالعكس ، أو هو الوزن والعدل الكيل . أو هو الاكتساب والعدل الفدية أو الحيلة .

أقول : فمفسّر في بعض أخبارنا الصرف بالتوبة ، والعدل بالفداء كما سيأتي .
يا هشام أفضل ما تقرّب به العبد إلى الله بعد المعرفة به الصلاة ، وبرّ الوالدين ،
 وترك الحسد والعجب والفخر .

بيان : يمكن إدخال جميع العقائد الضرورية في المعرفة ، لاسيّما مع عدم الظرف
 كما ورد في الأخبار الكثيرة بدونه .

يا هشام أصلح أيامك الذي هو أمامك ، فانظر أيّ يوم هو ؟ وأعدّ له الجواب
 فإنّك موقوف و مسؤول ، وخذ مواعظك من الدهر وأهله فإنّ الدهر طويلة قصيرة
 فاعمل كأنّك ترى ثواب عملك لتكون أطمع في ذلك ، واعقل عن الله ، وانظر في تصرف
 الدهر وأحواله فإنّ ما هو آت من الدنيا كما ولي منها فاعتبر بها ، وقال عليّ بن الحسين
 عليه السلام : إنّ جميع ما طلعت عليه الشمس في مشارق الأرض ومغاربها بحرّها وبرّها وسهلها
 وجبلها عندوليّ من أولياء الله وأهل المعرفة بحق الله كفى الظلال ثمّ قال : أو لا حرّ
 يدع هذه اللّماظة لأهلها ؟ يعني الدنيا ، فليس لأنفسكم ثمن إلا الجنّة ، فلا تتبعوها
 بغيرها ، فإنّه من رضي من الله بالدنيا فقد رضي بالخييس .

بيان : طول الدهر في نفسها لا ينافي قصرها بالنسبة إلى كلّ شخص ، أي خذ
 مواعظك من الدهور الماضية ، والأزمان الخالية ، ويحتمل أن يكون عمر كلّ شخص
 باعتبارين .

وقال الفيروز آبادي : الظلّ بالكسر : نقيض الضحّ أو هو الفى ، أو هو بالفداء ،
 والفى بالعشى ، الجمع ظلال وظلول^(١) وأظلال والظل من كلّ شيء شخصه أو كنهه^(٢)
 ومن السحاب ما وارى الشمس منه ، والظلة ما ظلّك من شجر ، والظلة بالضمّ ما يستظلّ
 به ، والجمع ظلل وظلال . وقال الفى : ما كان شمساً فينسخه الظلّ . وقال الطيّبيّ :
 الظلّ ما تنسخه الشمس ، والفى ما ينسخ الشمس . أقول : فيحتمل أن يكون المراد
 فى الأشياء ذوات الأظلال ، كالشجر والجدار ونحوهما ، أو المراد التشبيه بالفى ،
 الذي هو نوع من الظلال ، فإنّ الفى لحدوثه أشبه بالدنيا من سائر الظلال ، أو لما فيه

(١) ظلال بكسر الظاء . ظلل بضم الظاء .

(٢) بكسر الكاف وتشديد النون : ستر الشيء . ووقاؤه .

من الإشارات بالتفيؤ والتحوّل والانتقال أى الظلال المستفيأة المتحوّلة . وقال الجوهري :
اللمّاظة بالضمّ : ما يبقى في الفم من الطعام ، و منه قول الشاعر يصف الدنيا : لمّاظة
أيّام كأحلام نائم .

أقول : لا يخفى حسن هذا التشبيه إذ كلّ ما يتيسّر لك من الدنيا فهو لمّاظة من
قد أكلها قبلك ، وانتفع بها غيرك أكثر من انتفاعك ، وترك فاسدها لك .

يا هشام إنّ كلّ الناس يبصر النجوم ولكن لا يهتدي بها إلّا من يعرف مجاريها
و منازلها ، وكذلك أنتم تدرسون الحكمة ولكن لا يهتدي بها منكم إلّا من عمل بها .
بيان : لمّا كان من معظم الانتفاع بالنجوم معرفة الأوقات ، وجهة الطريق في
الأسفار وأمثالها ولا تتم معرفة تلك الأمور إلّا بكثرة تعاهد النجوم لتعرّف مجاريها و
منازلها ومطالعها ومغاربها ومقدار سيرها كذلك الحكمة لا ينتفع بها إلّا بكثرة تعاهدنا
و استعمالها لتعرّف فوائدها وآثارها . ودرس كنصر وضرب : قرأ .

يا هشام إنّ المسيح ﷺ قال للحواريين : يا عبيد السوء يهوّل لكم طول النخلة
وتذكرون شوكها^(١) ومؤونة مراقبها ، وتنسون طيب ثمرها ومرافقتها كذلك تذكرون
مؤونة عمل الآخرة فيطول عليكم أمده ، وتنسون ما تفضون إليه من نعيمها ونورها وثمرها ،
يا عبيد السوء ثقوا القمح وطيبوه . وادقوا طحنه تجدوا طعمه ، ويهتدكم أكله ، كذلك
فأخلصوا الإيمان وأكملوه تجدوا حلاوته وينفعكم غيبه . بحق أقول لكم : لو وجدتم
سراجاً يتوقّد بالقطران في ليلة مظلمة لاستضاءتم به ولم يمنعكم منه ريح تننه كذلك
ينبغي لكم أن تأخذوا الحكمة ممّن وجدتموها معه ، ولا يمنعهكم منه سوء رغبته فيها
يا عبيد الدنيا بحق أقول لكم : لا تدركون شرف الآخرة إلّا بترك ما تحبّون ، فلا
تنظروا بالتوبة غداً ، فإن دون غد يوماً وليلة ، وقضاء الله فيهما يغدو وروح بحق أقول
لكم : إنّ من ليس عليه دين من الناس أروح وأقلّ همّاً ممّن عليه الدين وإن أحسن
القضاء ، وكذلك من لم يعمل الخطيئة أروح وأقلّ همّاً ممّن عمل الخطيئة وإن أخلص
التوبة وأنان ، وإن صغار الذنوب ومحققاتها من مكائد إبليس يحقّرها لكم ، ويصغّرها

(١) بفتح الشين وسكون الواو : ما يخرج من النبات شبيهاً بالابر .

في أعينكم ، فجتمع وتكثر فتحيط بكم . بحق أقول لكم : إنَّ الناس في الحكمة رجالان فرجل أتقنها بقوله ، وصدقها بفعله ، ورجل أتقنها بقوله ، وضيعها بسوء فعله ، فشتان بينهما ، فطوبى ^(١) للعلماء بالفعل ، وويل ^(٢) للعلماء بالقول . يا عبيد السوء اتخذوا مساجد ربكم سجونا لأجسادكم وجاهكم ، واجعلوا قلوبكم بيوتا للتقوى ، ولا تجعلوا قلوبكم مأوى للشهوات إنَّ أجزعكم عند البلاء لأشدكم حباً للدنيا ، وإنَّ أصبركم على البلاء لأزهدكم في الدنيا . يا عبيد السوء لا تكونوا شبيهاً بالحناء الخاطفة ولا بالثعالب الخادعة ، ولا بالذئاب الغادرة ، ولا بالأسد العاتية ، كما تفعل بالفراس كذلك تفعلون بالناس : فريقاً تخطفون ، وفريقاً تتخدعون ، وفريقاً تقدرون بهم . بحق أقول لكم : لا يغني عن الجسد أن يكون ظاهره صحيحاً ، وباطنه فاسداً كذلك لا تغني أجسادكم التي قد أعجبتكم وقد فسدت قلوبكم ، وما يغني عنكم أن تنقوا جلودكم وقلوبكم دنسة ، لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ، ويمسك النخالة كذلك أنتم تخرجون الحكمة من أفواهكم ويبقى الغل ^(٣) في صدوركم . يا عبيد الدنيا إنما مثلكم مثل السراج يضيئ للناس و يحرق نفسه . يا بني إسرائيل زاحموا العلماء في مجالسهم ولوجسوا على الركب فإن الله يحيي القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحيي الأرض الميتة بوابل المطر .

بيان : عبيد السوء بالفتح وقد يضم السين ، ومنهم من منع الضم وهو من قليل إضافة الموصوف الى الصفة كقولهم : حاتم الجود . ومؤونة مراقبها أى شدة الارتقاء عليها . ومرافقتها من الرفق بمعنى اللطف والنفع ، ولعله كان مرافقها على صيغة الجمع والضمير راجع إلى الثمر أو النخلة . قوله : ماتفضون إليه من قولهم : أفضى إليه أى وصل . و نورها بضم النون وفتحها . والقمح بالفتح : لبر . ويهتؤكم مهموزاً بفتح

(١) الطوبى : الغبطة والسعادة ، الخير والخيرة ، هى فعلى من الطيب قلبوا الباء واواً للضم

قبلها ، يقال : طوبى لك وطوباك بالإضافة .

(٢) الويل : حلول الشر ، الهلاك . ويدعى به لمن وقع فى هلكة يستحقها .

(٣) الغل بكسر الغين : الحقد والش .

النون وكسرهما أى لا يعقّب أكله مضرّة. وغبّ كلّ شىء بالكسر عاقبته. والقطران بفتح القاف وكسرهما و سكون الطاء، و بفتح القاف وكسر الطاء دهن متين يستجلب من شجر الأبهل فيهناء^(١) به الإبل الجربي^(٢)، ويسرع فيه أشعال النار. وسوء رغبته فيها أى ترك عمله بتلك الحكمة، والإِنظار: التأخير ولعلّ تعديته بالباء بتضمين أو بتقدير، و يحتمل الزيادة. و قوله: يغدو أى ينزل أوّل النهار. ويروح أى ينزل آخر النهار. وقوله: أروح، أى أكثر راحة. وقوله: ومحقرتها بفتح الميم والقاف والراء وسكون الحاء مصدر بمعنى الحقارة والذلّة، وأعلى وزن اسم المفعول من باب التفعيل، كما ورد إياكم ومحقرات الذنوب. ويحقّرهما من باب التفعيل أو كيضرب. والحداء بكسر الحاء ممدوداً جمع الحدأة كعنبه: نوع من الغراب^(٣) يخطف الأشياء، والأُسْد بضمّ الهمزة وسكون السين جمع أسد. والعاتية أى الظالمّة الطاغية المتكبّرة. كما تفعل أى الأسْد أو جمع ما تقدّم، فالفراس على التغليب وقوله: فريقاً تخطفون، إلى آخر ما ذكر، على سبيل اللفّ والنشر، ولمّا ذكر الافتراس أوّلاً لم يذكر آخرأ. لا يغني عن الجسد، أى لا ينفعه ولا يدفع عنه سوءاً. والمنخل بضمّ الميم والخاء وقد تفتح خاؤه: ما ينخل به. ويقال: زاحمهم، أى ضايقهم ودخل في زحامهم. قال الفيروز آبادي: جثى كدعا ورمى جثوّاً وجثياً بضمّهما، : جلس على ركبتيه، وجائت ركبتى إلى ركبتيه. وقال: الوابل: المطر الشديد الضخم القطر.

ياهشام مكتوب في الإنجيل: طوبى للمتراجمين أوّلئك هم المرحومون يوم القيامة، طوبى للمصلحين بين الناس أوّلئك هم المقرّبون يوم القيامة، طوبى للمطهّرة قلوبهم أوّلئك هم المتّقون يوم القيامة، طوبى للمتواضعين في الدنيا أوّلئك يرتقون منابر الملك يوم القيامة.

بيان: تخصيص كونهم من المتّقين بيوم القيامة، لأنّ في ذلك اليوم يتبيّن المتّقون

(١) هنا الإبل: طلاها بالهناء، وهو القطران.

(٢) الجرب: داء يحدث في الجلد بشوراً صفاراً لهاكة شديدة.

(٣) فيه خطأ، بل هو من الجوارح من نوع البازي دون الغراب.

واقعاً، و يمتازون عن المجرمين، و يحشرون إلى الرحمن وفداً، و أمّا في الدنيا فكثيراً ما يشبه غيرهم بهم .

ياهشام قلّة المنطق حكم عظيم فعليكم بالصمت فإنّه دعةٌ حسنةٌ، و قلّة وزر و خفّةٌ من الذنوب، فحصّنوا باب الحلم فإنّ باب الصبر، و إنّ الله عزّ وجلّ يبغض الضحّاك من غير عجب . والمشاء إلى غير إرب . و يجب على الوالي أن يكون كالراعي لا يغفل عن رعيته ولا يتكبّر عليهم، فاستحيوا من الله في سرائركم، كما تستحيون من الناس في علانيتكم، واعلموا أنّ الكلمة من الحكمة ضالّة المؤمن، فعليكم بالعلم قبل أن يرفع، و رفعه غيبة عالمكم بين أظهركم .

بيان : الحكم بالضمّ : الحكمة . والدعة بفتح الدال : السكون والراحة . والإرب بالكسر وبالتحريك : الحاجة . وقال في النهاية : وفي الحديث : الكلمة الحكمة ضالّة المؤمن وفي رواية : ضالّة كلّ حكيم أي لا يزال يطلبها كما يطلب الرجل ضالّته . انتهى . وقيل : المراد أنّ المؤمن يأخذ الحكمة من كلّ من وجدها عنده، وإن كان كافراً أو فاسقاً كما أنّ صاحب الضالّة يأخذها حيث وجدها، ويؤيده مامرٌ، وقيل : المراد أنّ من كان عنده حكمة لا يفهمها ولا يستحقّقها يجب أن يطلب من يأخذها بحقّها كما يجب تعريف الضالّة، وإذا وجد من يستحقّقها وجب أن لا يخل في البذل كالضالّة .

و قال في النهاية : في الحديث فأقاموا بين ظهرائيّهم و بين أظهرهم قد تكرّرت هذه اللفظة في الحديث، والمراد بها أنّهم أقاموا بينهم على سبيل الاستظهار، والاستناد إليهم، وزيدت فيه ألف و نون مفتوحة تأكيداً، و معناه أنّ ظهراً منهم قدّامه و ظهراً وراءه فهو مكثوف من جانبيه، و من جوانبه إذا قيل بين أظهرهم، ثمّ كثر حتّى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً .

ياهشام تعلّم من العلم ما جهلت، و علّم الجاهل ممّا علمت، و عظم العالم لعلمه، و دعه منازعته، و صغّر الجاهل لجهله ولا تطرده ولكن قرّبه و علّمه .

بيان : الطرد : الإبعاد .

ياهشام إنّ كلّ نعمة عجزت عن شكرها بمنزلة سيّئة تؤاخذ بها . و قال أمير

المؤمنين صلوات الله عليه : إنَّ لله عبادةً كسرت قلوبهم خشبته ، وأسكتتهم عن النطق وإنَّهم لفصحاء عقلاء ، يستبقون إلى الله بالأعمال الزكية ، لا يستكثرون له الكثير ، ولا يرضون له من أنفسهم بالقليل ، يرون في أنفسهم أنهم أشرار ، وإنَّهم لا كياس^(١) وأبرار .
 بيان : لعل المراد بالعجز الترك ، وتعجز النفس والكسل لعدم القدرة أى إنَّ الله يؤاخذ بترك شكر النعمة كما يؤاخذ بفعل السيئة ولو في الدنيا بزوال النعمة . والاستباق : المسابقة في الرهان ، أى يسبق بعضهم بعضاً في التقرب إلى الله بالأعمال الطاهرة من آفاتهما ، أو النامية . والكياسة : العقل والفتنة .
 يا هشام الحياء من الإيمان والإيمان في الجنة ، والبذاء من الجفاء والجفاء في النار .

بيان : البذاء بفتح الباء ممدوداً . الفحش وكل كلام قبيح . والجفاء ممدوداً : خلاف البر والصلة ، وقد يطلق على البعد عن الآداب ، قال المطرزي : الجفاء : الغلظ في العشرة ، والخرق في المعاملة ، وترك الرفق .

يا هشام المتكلمون ثلاثة : فرباح ، وسالم ، وشاجب : فأما الرباح فالذاكر لله وأما السالم فالساكت ، وأما الشاجب فالذي يخوض في الباطل إنَّ الله حرَّم الجنة على كل فاحش بذى قليل الحياء لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه . وكان أبوذر رضي الله عنه يقول : يا ميتغي العلم إنَّ هذا اللسان مفتاح خير ، ومفتاح شرٍّ ، فاختم على فيك كما تختم على ذهبك وورقك^(٢) .

بيان : المراد بالمتكلمين القادرون على التكلم ، أو المتكلمون والمجالسون معهم تغليباً ، والحاصل أنَّ النفس في أمر الكلام على ثلاثة أصناف . والشجب : الهلاك و الحزن والعيب . قال الجزري : في حديث الحسن : المجالس ثلاثة : فسالم و غانم و شاجب أى هالك يقال : شجب يشجب فهو شاجب ، و شجب يشجب فهو شجب . أى إمَّا سالم من الإثم ، أو غانم للأجر ، وإمَّا هالك آثم .

(١) جمع الكيس : الظريف ، الفطن ، الحسن الفهم والادب .

(٢) بالواو المثناة وسكون الواو ، وفتح الواو مع كسر الراء : الدراهم المضروبة .

يا هشام بئس العبد عبد يكون ذا وجهين وذالساين يطري أخاه إذا شاهده . و يأكله^(١) إذا غاب عنه ، إن أعطي حسده و إن ابتلى خذله ، و إن أسرع الخير ثواباً البر ، وأسرع الشر عقوبة البغي ، و إن شرّ عباد الله من تكبره مجالسته لفحشه ، وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم ، ومن حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه .

بيان : الإطراء : مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه . و خذله أى ترك نصرته . والبغي : التعدي والاستطالة والظلم وكل مجاوزة عن الحد . وقوله : من تكبره إمّا بفتح التاء للخطاب ، أو بالضم على البناء للمفعول . وقال الفيروز آبادي : كبّه : قلبه وصرعه كأكبّه . وقال الجوهري : كبّه لوجه أى صرعه فأكب هو على وجهه . و هذا من النوادر . و قال الجزري : وفي الحديث : وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم أى ما يقطعونه من الكلام الذي لاخريفه ، واحداثها حصيدة تشبيهاً بما يحصد من الزرع ، وتشبيهاً للسان وما يقطعه من القول بحدّ المانجل^(٢) الذي يحصد به . و قال : يقال هذا أمر لا يعنيني أى لا يشغلني ولا يهمني ، ومنه الحديث : من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه أى لا يهتمه .

يا هشام لا يكون الرجل مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً ، ولا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف ويرجو .

يا هشام قال الله جل وعزّ : وعزّتي وجلالي وعظمتي وقدرتي وبهائي وعلوّي في مكاني ، لا يؤثر عبدهواى على هواه إلا جعلت الغنى في نفسه ، و همّة في آخرته و كفت عليه ضيعته ، و ضمنت السماوات والأرض رزقه ، و كنت له من وراء تجارة كل تاجر .

بيان : قوله تعالى : في مكاني أى في منزلتي ودرجة رفعتي . قوله : و كفت عليه ضيعته . يقال : كففته عنه أى صرّفته ودفعته . والضيعة : الضياع والفساد ، وما هو في

(١) أى يفتابه ويذكره بما فيه من سوء .

(٢) بكسر الميم وسكون النون وفتح الجيم : آلة من حديد عكفا يقضب بها الزرع ونحوه .

معرض الضياع من الأهل والمال وغيرها . وقال في النهاية : وضیعة الرجل : ما يكون منه معاشه كالصنعة و التجارة و الزراعة وغيرها ، ومنه الحديث : أفشى الله ضيعته أى أكثر عليه معاشه انتهى ، فيحتمل أن يكون المراد صرّفت عنه ضياعه وهلاكه بتضمين معنى الإشفاق ، أو يكون «على» بمعنى «عن» ، أو صرّفت عنه كسبه بأن لا يحتاج إليه ، أو جمعت عليه معيشتة أو ما كان منه في معرض الضياع ، كما قال في النهاية : لا يكفّها أى لا يجمعها ولا يضمّها ، ومنه الحديث : المؤمن أخ المؤمن يكفّ عليه ضيعته أى يجمع عليه معيشتة ويضمّها إليه . وهذا المعنى أظهر لكن ما وجدت الكف بهذا المعنى إلا في كلامه^(١).

و قوله تعالى : و كنت له من وراء تجارة كلّ تاجر . يحتمل وجوهاً : الأول : أن يكون المراد كنت له عقب تجارة التجار لأسوقها إليه . الثاني : أن يكون المراد أنني أكفي مهمّاته سوى ما أسوق إليه من تجارة التاجرين . الثالث : أن يكون معناه : أناله عوضاً عما فاتّه من منافع تجارة التاجرين . ولعلّ الأول أظهر .

يا هشام الغضب مفتاح الشرّ ، و أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ، و إن خالطت الناس فإن استطعت أن لا تخالط أحداً منهم إلا من كانت يدك عليه العلياف فافعل .
بيان : اليد العليا : المعطية أو المتعقّفة .

يا هشام عليك بالرفق ، فإن الرفق يمنّ والخرق شؤم^(٢) ، إن الرفق والبرّ و حسن الخلق يعمّر الديار ، ويزيد في الرزق .

بيان : قال الفيروز آبادي : الخرق بالضمّ وبالتحريك : ضدّ الرفق ، وأن لا يحسن العمل ، والتصرّف في الأمور ، والحقق .

يا هشام قول الله : هل جزاء الإحسان إلا الإحسان جرت في المؤمن والكافر ، و البرّ والفاجر ، من صنع إليه معروف فعليه أن يكافئ به ، و ليست المكافاة أن تصنع

(١) بل هذا من المعاني التي ضبطها كتب اللغة .

(٢) البين : البركة . والشؤم : ضده .

كما صنع حتى ترى فضلك ، فإن صنعت كما صنع فله الفضل بالابتداء .
يا هشام إن مثل الدنيا مثل الحية ، مستهالين ، و في جوفها السم القاتل ،
 يحذرهما الرجال ذوا العقول ، و يهوي إليها الصبيان بأيديهم .

يا هشام اصبر على طاعة الله ، و اصبر عن معاصي الله ، فإنما الدنيا ساعة فما مضى
 منها فليس تجد له سروراً ولا حزناً ، و ما لم يأت ^(١) منها فليس تعرفه ، فاصبر على تلك
 الساعة التي أنت فيها فكأنك قد اعتبطت .

بيان : في النهاية : كل من مات بغير علة فقد اعتبط ، و مات فلان عبطة أى شاباً
 صحيحاً ، و في بعض النسخ بالغين المعجمة ، أى إن صبرت فعن قريب تصير مغبوطاً في
 الآخرة يتمنى الناس منزلتك .

يا هشام مثل الدنيا مثل ماء البحر كلما شرب منه العطشان ازداد عطشاً حتى
 يقتله .

يا هشام إياك والكبر فإنه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ،
 الكبر رداء الله فمن نازعه رداءه أكبه الله في النار على وجهه .

بيان : قال الجزري : في الحديث قال الله تعالى : العظمة إزاري ، والكبرياء ردائي
 ضرب الرداء والإزار مثلاً في انفراده بصفة العظمة والكبرياء أى ليستا كسائر الصفات
 التي قد يتصف بها الخلق مجازاً كالرحمة وشبههما بالإزار و الرداء لأن المتصف
 بهما يشملانه كما يشمل الرداء الإنسان ، ولأنه لا يشركه في إزاره ورداءه أحد ،
 فكذلك الله لا ينبغي أن يشركه فيهما أحد .

يا هشام ليس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم فإن عمل حسناً استزاد منه ،
 وإن عمل سيئاً استغفر الله منه و تاب إليه .

يا هشام تمثلت الدنيا للمسيح ﷺ في صورة امرأة زرقاء ، فقال لها : كم
 تزوجت ؟ فقالت : كثيراً ، قال : فكل طلقك ؟ قالت : لا بل كلاً قتلت ! قال المسيح : فويع
 أزواجك الباقيين كيف لا يعتبرون بالماضين ؟

(١) و في نسخة : و ما لم يعض .

بيان : الزرقة في العين معروفة ، وقد تطلق على العمى ، ويقال : زرقت عينه نحوي : انقلبت وظهر بياضها ^(١) فعلى الأول : لعل المراد بيان شؤمها فإن العرب تشاءم بزرقه العين أو قبح منظرها وعلى الثاني ظاهر ، وعلى الثالث كناية عن شدة الغضب ، والأول أظهر . ويح : كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها ، وقد يقال بمعنى المدح والتعجب ^(٢) . وهي منصوبة على المصدر ، وقد ترفع

يا هشام إن ضوء الجسد في عينه فإن كان البصر مضيقاً استضاء الجسد كله ، وإن ضوء الروح العقل ، فإذا كان العبد عاقلاً كان عالماً بربه ، وإذا كان عالماً بربه أبصر دينه ، وإن كان جاهلاً بربه لم يقم له دين ، وكما لا يقوم الجسد إلا بالنفس الحية فكذلك لا يقوم الدين إلا بالنية الصادقة ، ولا تثبت النية الصادقة إلا بالعقل .

يا هشام إن الزرع ينبت في السهل ، ولا ينبت في الصفا ، فكذلك الحكمة تعمر في قلب المتواضع ولا تعمر في قلب المتكبر الجبار لأن الله جعل المتواضع آلة العقل ، وجعل التكبر من آلة الجهل ، ألم تعلم أن من شمنح إلى السقف برأسه شجبه ؟ ومن خفض رأسه استظل تحته وأكثه ؟ فكذلك من لم يتواضع لله خفضه الله ، ومن تواضع لله رفعه .

بيان : السهل : الأرض اللينة التي تقبل الزرع ، والصفا جمع صفاة : وهي الحجر الصلب الذي لا ينبت . وتعمر بفتح التاء والميم أى تعيش طويلاً ، أو بضم الميم أى تجعل القلب معموراً ، و بضم التاء وفتح الميم أى تصوير الحكمة في القلب معمورة . وشمنح أى طال وعلا . وشج رأسه أى كسره . والخفض : ضد الرفع ، وأكثه أى ستره وحفظه عن الحر والبرد .

يا هشام ما أقبح الفقر بعد الغنى ^(٣) وأقبح الخطيئة بعد النسك ، وأقبح من

(١) وقد يطلق على شدة العداوة . يقال : عدو أذرق : شديد العداوة ، وذلك أن زرقه العيون غالباً في الروم والديلم ، وكانت بينهم وبين العرب عداوة شديدة فسموا كل عدو بذلك .

(٢) حويل : إنها تأتي أيضاً بمعنى ويل . تقول : ويح لزيد ويحاً لزيد ويحه .

(٣) المراد بالفقر إما الفقر المعنوي ، أى ما أقبح للرجل أن تكون له فضائل نفسية وخلق كريمة ، أو عقائد حقة وملة مرضية ثم يتركها ويستخلف منها النضال المذمومة والإخلاق الرذيلة أو العقائد الباطلة فيكون مآل أمره إلى الخسران ومرجه إلى الفناء ، أو المراد منه الفقر المادى أى ما أقبح للرجل أن يكون ذا ثروة ومال ، ثم يترفعها ويسرفها ويصرفها فى ما لا يصلح به دنياه ولا يناب به فى عقباه ، فيصير فقيراً ويصبح إلى أقرانه محتاجاً .

ذلك العابد لله ثم يترك عبادته .

بيان : النسك : الحج أو مطلق العبادة .

يا هشام لا خير في العيش إلا لرجلين : لمستمع واع ، وعالم ناطق .

بيان : العيش : الحياة . ووعاء أى حفظه .

يا هشام ما قسم بين العباد أفضل من العقل ، نوم العاقل أفضل من سهر الجاهل ، وما بعث الله نبياً إلا عاقلاً حتى يكون عقله أفضل من جميع جهد المجتهدين ، وما أدى العبد فريضة من فرائض الله حتى عقل عنه .

بيان : الاجتهاد : بذل الجهد في الطاعات .

يا هشام قال رسول الله ﷺ : إذا رأيت المؤمن صموتاً ^(١) فادنوا منه ، فإنه يلقي الحكمة ، والمؤمن قليل الكلام كثير العمل ، والمنافق كثير الكلام قليل العمل .

يا هشام أوحى الله إلى داود : قل لعبادي لا يجعلوا بيني وبينهم عالماً مفتوناً بالدنيا فيصدّهم عن ذكرى ، وعن طريق محبتي ومناجاتي ، أولئك قطاع الطريق من عبادي ، إن أدنى ما أنا صانع بهم أن أنزع حلالة عبادتي ومناجاتي من قلوبهم .

بيان : في غيره من الأخبار قطاع طريق عبادي .

يا هشام من تعظّم في نفسه لعنته ملائكة السماء وملائكة الأرض ، ومن تكبر على إخوانه واستطال عليهم فقد ضاد الله ، ومن ادعى ما ليس له فهو اعنى لغير .

بيان : من تعظّم أى عدّ نفسه عظيماً قوله : أعنى لغير أى يدخل غيره في العناء والتعب ممن يشبهه عليه أمره أكثر ممّا يصيبه من ذلك ، ويحتمل أن يكون تصحيف أعنى لغيره من العتوّ وهو الطغيان والتجبر ، وكان يحتمل المأخوذ منه ذلك أيضاً .

يا هشام أوحى الله إلى داود : حذّر وأنذر أصحابك عن حب الشهوات ، فإنّ المملّقة قلوبهم بشهوات الدنيا قلوبهم محجوبة عنّي ^(٢) .

(١) بفتح الصاد وضم الميم : الكثير الصمت .

(٢) أى قلوبهم مستورة عن كشف سبحات وجهى وجلالى وإشراق أنوار عظمتى وعرفان دلائل الوهيتى وجبالى ، ومنوعة عن حصول العلوم الحقيقية فيها ، لحلول محبة زخارف الدنيا فيها و تملقها بها .

يا هشام إِيَّاكَ والكبر على أوليائي ، والاستطالة بعلمك فيمقتك الله ، فلا تنفعك بعدمقته ^(١) ديناك ولا آخرتك ، وكن في الدنيا كساكن الدار ليست له ، إنما ينتظر الرحيل .

يا هشام مجالسة أهل الدين شرف الدنيا والآخرة ، ومشاورة العاقل الناصح يمنُّ وبركةٌ ورشدٌ وتوفيقٌ من الله ، فإذا أشار عليك العاقل الناصح فإِيَّاكَ والخلاف فإنَّ في ذلك العطب .

بيان : أهل الدين هم العالمون بشرائع الدين العاملون بها . والعطب بالتحريك الهلاك .

يا هشام إِيَّاكَ ومخالطة الناس والأُنس بهم إِلَّا أن تجدهم عاقلاً مأموناً فأنس به واهرب من سائرهم كهربك من السباع الضارية ، وينبغي للعاقل إذا عمل عملاً أن يستحيي من الله إذ تفرّد له بالنعم أن يشارك في عمله أحداً غيره ، وإذا حزبك ^(٢) أمر أن لا تدرى أيهما خير وأصوب فانظر أيهما أقرب إلى هواك فخالفه ، فإن كثير الثواب في مخالفة هواك ، وإِيَّاكَ أن تغلب الحكمة وتضعها في الجهالة . قال هشام : فقلت له : فإن وجدت رجلاً طالباً غير أن عقله لا يتسع لضبط ما ألقى إليه ؟ قال : فتلطّف له في النصيحة ، فإن ضاق قلبه فلا تعرض نفسك للفتنة ، واحذر ردّ المتكبرين ، فإن العلم يدل على أن يحمل على من لا يفيق ^(٣) قلت : فإن لم أجد من يعقل السؤال عنها ؟ قال فاعتنِ جهله عن السؤال حتى تسلم فتنة القول ، وعظيم فتنة الردّ ، واعلم : أن الله لم يرفع المتواضعين بقدر تواضعهم ولكن رفعهم بقدر عظمتهم ومجده ، ولم يؤمن الخائفين بقدر خوفهم ولكن آمنهم بقدر كرمه وجوده ، ولم يفرح المحزونين بقدر حزنهم ولكن

(١) المقت بفتح الميم وسكون القاف : شدة البغض .

(٢) في التحف المطبوع : وإذا مرّ بك .

(٣) قوله يدل : يحتمل أن يكون من باب ضرب يضرب أي تنجح وتلوي أن يحمل على من لم يرجع عن سكره وإغياه وغفلته ، وفي التحف المطبوع «يجلى» بدل «يحمل» أي العلم تنجح وتلوي أن يعرض على من لا يفيق . وظنى أن «يحمل أو يجلى» يكون مصحف «ينجل» أي العلم يرشد إلى أن ينجل على من لا يفيق ، وأدان في الجملة تصحيفاً وغلطاً والصحيح : فإن العلم يدل أن يحمل على من لا يطبق .

فرّحم بقدر رأفته و رحمته ، فما ظنك بالرؤوف الرحيم الذي يتودّد إلى من يؤذيه بأوليائه ؟ فكيف بمن يؤذى فيه ؟ وما ظنك بالتوّاب الرحيم الذي يتوب على من يعاديه ؟ فكيف بمن يترضّاه ويختار عداوة الخلق فيه ؟ .

بيان : السباع الضارية أى المولعة بالافتراس المعتادة له . وحزبه أمر أى نزل به وأهمّه .

قوله ﷺ : وإياك أن تغلب الحكمة كذا في النسخة التي عندنا ، و لعل فيه حذفاً وإيضالاً ، أى تغلب على الحكمة ، أى يأخذها منك قهراً من لا يستحقّها بأن يقرأ على صيغة المجهول ، أو على المعلوم أى تغلب على الحكمة فإنّها تأبى عمّن لا يستحقّها ، ويحتمل أن يكون بالفاء من الإفلات بمعنى الإطلاق ، فإنّهم يقولون : انفلت منّي كلام أى صدر بغير رويّة . قوله : فتلطّف له في النصيحة أى تذكّر له شيئاً من تلك الحكمة بلطف على وجه الامتحان . والإفاقة : الرجوع عن السكر والإغماء والغفلة إلى حال الاستقامة . قوله : يؤذيه بأوليائه أى بسبب إيداءهم ، وترضّاه أى طلب رضاه .

يا هشام من أحبّ الدنيا ذهب خوف الآخرة من قلبه ، وما أوتي عبد علماً فازداد للدنيا حبّاً إلّا ازداد من الله بعداً وازداد الله عليه غضباً .

يا هشام إنّ العاقل اللبيب من ترك مالا طاقة له به ، وأكثر الصواب في خلاف الهوى ، ومن طال أمّله ساء عمله .

يا هشام لو رأيت مسيراً لا جلّ لأهلك عن الأمل .

بيان : اللبيب : العاقل ^(١) والتوصيف للتوضيح والتأكيد ، وأهلك : أى أغفلك . يا هشام إياك والطمع ، وعليك باليأس ممّا في أيدي الناس ، وأمت الطمع من المخلوقين ، فإنّ الطمع مفتاح الذلّ ، واختلاس ^(٢) العقل ، وإخلاق المروّات ، وتدنيّس

(١) اللب : العقل الغامض من الشوائب ، أو ما ذكا من العقل ، فكل لب عقل ولا يعكس ، واللبيب من كان ذالِب ، فكل لبيب عاقل ، ولا يعكس .

(٢) الاختلاس : الاختطاف بسرعة على غفلة بخلاف الاستلاب فانه لا يشترط فيه الغفلة .

العرض ، والذهاب بالعلم ، عليك بالاعتصام برّبك : و التوكّل عليه ، وجاهد نفسك لتردّها عن هواها ، فإنّه واجب عليك كجهاد عدوك . قال هشام : فأىّ الاعداء أوجبهم مجاهدة ؟ قال : أقربهم إليك ، وأعداهم لك ، وأضرّهم بك ، وأعظمهم لك عداوة ، وأخفاهم لك شخصاً مع دنوّه منك ، ومن يحرّض أعدائك عليك ، وهو إبليس (١) الملوكلّ بوسواس القلوب ، فله فلتشدّ عداوتك ، ولا يكوننّ أصبر على مجاهدتك لهلكتك منك على صبرك لمجاهدته ، فإنّه أضعف منك ركناً في قوّته ، وأقلّ منك ضرراً في كثرة شرّه إذا أنت اعتصمت بالله ؛ ومن اعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم بيان : الاختلاس : الاستلاب . وإخلاق الثوب : إبلاؤم . والدنس : الوسخ . والحمل في المواضع على المبالغة . وقوله : ومن يحرّض يحتمل المعجمة والمهملة : الحث والترغيب ، كما قال تعالى : وحرّض المؤمنين على القتال (٢) .

يا هشام من أكرمه الله ثلاث فقه لطف له : عقل يكفيه مؤونة هواه ، وعلم يكفيه مؤونة جهله ، وغنى يكفيه مخافة الفقر .

يا هشام احذر هذه الدنيا و احذر أهلها فإنّ الناس فيها على أربعة أصناف : رجل متردّ معانق لهواه ، ومتعلّم متقرّي كلّما ازداد علماً ازداد كبراً يستعلن بقرائه وعلمه على من هو دونه ، وعابد جاهل يستصغر من هو دونه في عبادته ، يحبّ أن يعظّم ويوقّر ، وذو بصيرة عالم عارف بطريق الحقّ يحبّ القيام به فهو عاجز أو مغلوب ، ولا يقدر على القيام بما يعرف فهو محزون مغموم بذلك فهو أمثل أهل زمانه وأوجههم عقلاً .

بيان : تردّي في البرأى سقط ، والمتردّي أى الواقع في المهالك التي يعسر التخلص منه . والمتقرّي : الناسك المتعبّد أو المتفقه أى متعلّم القراءة . قوله : يستعلن بقرائه كأنّه كان يستعلي ، ويمكن أن يضمّن فيه معناه . والأمثل : الأفضل . وأوجههم عقلاً : لعلّ المراد أنّ عقلهم أوجه عند الله من عقول غيرهم ، أو هم أوجه الناس للعقل .

(١) إبليس : قلّ غيره من رحمة الله ، يس . وإبليس : علم للشيطان فهو إما بمعنى قليل الخير ،

أو بمعنى الأباوس من رحمة الله تعالى .

يا هشام اعرف العقل وجنده ، والجهل وجنده تكن من المهتدين . قال هشام فقلت : لانعرف إلا ما عرفنا ، فقال ﷺ :

يا هشام إن الله خلق العقل وهو أول خلق خلقه الله من الروحانيين عن يمين العرش من نوره فقال له : أدبر فأدبر ؛ ثم قال له : أقبل فأقبل ؛ فقال الله جلّ وعزّ : خلقتك خلقاً عظيماً وكرّمتك على جميع خلقي . ثم خلق الجهل من البحر الأجاج الظلماني ، فقال له : أدبر فأدبر ، ثم قال له : أقبل فلم يقبل ؛ فقال : استكبرت ؛ فلغنه . ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جنداً فلما رأى الجهل ما كرّم الله به العقل وما أعطاه أضمر له العداوة ؛ وقال الجهل : يا ربّ هذا خلق مثلي خلقتك وكرّمتك وقوّيتك وأناضدّه ولا قوّة لي به ، أعطني من الجند مثل ما أعطيتك ، فقال تبارك وتعالى : نعم . فإن عصيتني بعد ذلك أخرجتك وجندك من جوارى ومن رحمتي فقال : قدرضيت فأعطاه الله خمسة وسبعين جنداً . فكان ممّا أعطى العقل من الخمسة وسبعين جنداً : الخير وهو وزير العقل ، الشرّ وهو وزير الجهل . الإيمان ، الكفر . التصديق ، التكذيب . الإخلاص ، النفاق . الرجاء ، القنوط . العدل ، الجور . الرضاء ، السخط . الشكر ، الكفران . اليأس ، الطمع . التوكلّ ، الحرص . الرأفة ، الغلظة . العلم ، الجهل . العفة ، التهنّك . الزهد ، الرغبة . الرفق ، الخرق . الرهبة ، الجرأة . التواضع ، الكبر . التؤدة ، العجلة . الحلم ، السفه . الصمت ، الحذر . الاستلام ، الاستكبار . التسليم ، التجبّر . العفو ، الحقد . الرحمة ، القسوة . اليقين ، الشكّ . الصبر ، الجزع . الصفح ، الانتقام . الغنى ، الفقر . التفكّر ، السهو . الحفظ ، النسيان . التواصل ، القطيعة . القناعة ، الشره ^(١) . المواساة ، المنع . المودّة ، العداوة . الوفاء ، الغدر . الطاعة ، المعصية . الخضوع ، التناول . السلامة ، البلاء . الفهم ، الغباوة . المعرفة ، الإنكار . المداراة ، المكاشفة ، سلامة الغيب ، المماكرة . الكتمان ، الإفشاء . البرّ ، العقوق . الحقيقة ، التسويف . المعروف ، المنكر . التقيّة ، الاذاعة . الإنصاف ، الظلم . النفي ^(٢) ، الحسد . النظافة ، القذر . الحياء ، القحة .

(١) بكسر الشين المعجمة : الشر ، الحدة ، النشاط و الغضب ، الطيش ، الحرص . و الاخير هو المراد هنا .

(٢) في التحف : النقي .

التقص، الإسراف، الراحة، التعب، السهولة، الصعوبة، العافية، البلوى، القوام،
المكائنة، الحكمة، الهوى، الوفاق، الخفة، السعادة، الشقاء، التوبة، الإصرار،
المخافة، التهاون، الدعاء، الاستتكاف، النشاط، الكسل، الفرح، الحزن، الألفة،
الفرقة، السخاء، البخل، الخشوع، العجب، صدق الحديث، النيمة، الاستغفار،
الاعتذار، الكياسة، الحمق^(١).

بيان: النفي: نفي الحسد عن النفس، والظاهر أنه صحّف، والقحة كعدة:
الوقاحة وقلة الحياء.

ياهشام لا تجتمع هذه الخصال إلا للنبي أو وصي نبي، أو مؤمن امتحن الله قلبه
للإيمان، وأما سائر ذلك من المؤمنين فإن أحدهم لا يخلو من أن يكون فيه بعض
هذه الجنود من أجناد العقل. حتى يستكمل العقل ويتخلص من جنود الجهل، فعند
ذلك يكون في الدرجة العليا مع الأنبياء والأوصياء عليهم السلام وفقنا الله وإياكم لطاعته.
٣١- الدرة الباهرة: قال أمير المؤمنين عليه السلام: العاقل من رفض الباطل.

٣٢- دعوات الراوندي: قال الصادق عليه السلام: كثرة النظر في العلم يفتح العقل.

٣٣- نهج: قال أمير المؤمنين عليه السلام، لسان العاقل وراء قلبه، وقلب الأحق
وراء لسانه.

قال السيّد رضي الله عنه: وهذا من المعاني العجيبة الشريفة، والمراد به أن
العاقل لا يطلق لسانه إلا بعد مشاورة الرويّة، ومؤامرة الفكر، والأحق تسبق خذفات
لسانه وفتلات^(٢) كلامه مراجعة فكره، ومما حضة رأيه، فكأن لسان العاقل تابع
لقبله، كما أن قلب الأحق تابع للسانه. وقد روي عنه عليه السلام هذا المعنى بلفظ آخر
هو قوله عليه السلام: قلب الأحق في فيه، ولسان العاقل في قلبه. ومعناها واحد.

٣٤- وقال عليه السلام: إذاتمّ العقل نقص الكلام.

٣٥- وقال عليه السلام: لا يرى الجاهل إلا مفراطاً أو مفراطاً.

(١) تقدم شرح هذه الخصال قبلاً.

(٢) جمع الفتلة: ذلّاته وهفواته.

٣٦- نهج : قيل له عليه السلام : صف لنا العاقل فقال : هو الذي يضع الشيء موضعه قيل له : فصف لنا الجاهل قال : قد فعدت . قال السيد رضى الله عنه : يعني عليه السلام أن الجاهل هو الذي لا يضع الشيء موضعه ، فكان ترك صفته صفة له ، إذ كان بخلاف وصف العاقل .

٣٧- نهج : قال عليه السلام : كفاف من عقلك ما أوضح لك سبيل غيبك ^(١) من رشدك ٣٨- وقال عليه السلام في وصيته للحسن عليه السلام : والعقل حفظ التجارب ، وخير ما جرت به ما وعظك .

٣٩- كنز الكراجمي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن العاقل من أطاع الله وإن كان ذميم المنظر حقير الخطر ، وإن الجاهل من عصى الله ، وإن كان جميل المنظر عظيم الخطر ، أفضل الناس أ عقل الناس . ٤٠- و روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : العقل ولادة ، والعلم إفادة ، ومجالسة العلماء زيادة .

٤١- وقال عليه السلام : من صحب جاهلاً نقص من عقله . ٤٢- وقال عليه السلام : التثبت رأس العقل والحدة رأس الحمق . ٤٣- وقال عليه السلام : غضب الجاهل في قوله ، وغضب العاقل في فعله . ٤٤- وقال عليه السلام : العقول مواهب والآداب مكاسب . ٤٥- وقال عليه السلام : فساد الأخلاق معاشره السفهاء ، وصلاح الأخلاق معاشره العقلاء .

٤٦- وقال عليه السلام : العاقل من وعظته التجارب . ٤٧- وقال عليه السلام : رسولك ترجمان عقلك . ٤٨- وقال عليه السلام : من ترك الاستماع عن ذوي العقول مات عقله . ٤٩- وقال عليه السلام : من جانب هواه صح عقله . ٥٠- وقال عليه السلام : من أعجب برأيه ضل ، ومن استغنى بعقله زل ، ومن تكبر على الناس ذل .

- ٥١- و قال عليه السلام : إعجاب المرء بنفسه دليل على ضعف عقله .
 ٥٢- وقال عليه السلام : عجباً للعاقل كيف ينظر إلى شهوة يعقبه النظر إليها حسرةً .
 ٥٣- و قال : همّة العقل ترك الذنوب و إصلاح العيوب .

باب هـ

﴿النوادر﴾

١- مع ، ن : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن عبيد بن هلال قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : إنني أحب أن يكون المؤمن محدثاً قال : قلت وأى شيء المحدث قال : المفهم .

٢- ع : أبي ، عن محمد العطار ، عن ابن يزيد ، عن البرزطي ، عن ثعلبة ، عن معمر قال قلت لأبي جعفر عليه السلام : ما بال الناس يعقلون ولا يعلمون ؟ قال : إن الله تبارك وتعالى حين خلق آدم جعل أجله بين عينيه ، وأمله خلف ظهره ، فلما أصاب الخطيئة جعل أمله بين عينيه ، وأجله خلف ظهره ، فمن ثم يعقلون ولا يعلمون .

بيان : لعل المراد بكون الأجل بين عينيه كونه دائماً متذكراً له ، كما يقال : فلان جعل الموت نصب عينيه وبكون الأمل خلف ظهره نسيان الأمل وعدم خطوره بباله فلا يطول أمله ، وهذا شائع في العرف و اللغة ، يقال : نبذه وراء ظهره أى تركه ونسيه فمراد السائل أنه ما بال الناس مع كونهم من أهل العقل لا يعلمون ولا يبدلون جهدهم كما ينبغي في تحصيل العلم ، فالجواب أن سبب ذلك ما حصل لآدم عليه السلام بعد ارتكابه ترك الأولى ، وسرى في أولاده من نسيان الموت وطول الأمل فإن تذكر الموت يحث الإنسان على تحصيل ما ينفعه بعد الموت قبل حلوله . وطول الأمل يوجب التسويف في فعل الخيرات وطلب العلم . و يحتمل أن يكون مراد السائل بالعقل عقل المعاش وتدبيراً مورا الدنيا ، وبالعلم علم ما ينفع في المعاد ؛ أى ما بال الناس في أمر دنياهم عقلاء لا يفوتون شيئاً من مصالح دنياهم ، وفي أمر آخرتهم سفهاء كأنهم لا يعلمون شيئاً ؟ فالجواب هو أن سبب ذلك نسيان الموت ، وطول الأمل فإنهما موجبان لترك ما

ينفع في المعاد لكونه منسياً ، وقصر المهمة على تحصيل المعاش ومهمة أمور الدنيا لكونها نصب عينه دائماً و يحتمل أيضاً أن يكون المراد بالعقل العلم بما ينفع في المعاد ، والمراد بالعلم العلم الكامل المورث للعمل فالمراد ما بال الناس يعلمون الموت والحساب والعقاب ويؤمنون بها ولا يظهر أثر ذلك العلم في أعمالهم ؟ فهم فيما يعملون من الخطايا كأنهم لا يعلمون شيئاً من ذلك . والجواب ظاهر . والظاهر أن ههنا تصحيفاً من النسّاخ وكان لا يعملون بتقديم الميم على اللام فيرجع الى ما ذكرنا أخيراً والله يعلم .

﴿ أبواب العلم وآدابه وأنواعه وأحكامه ﴾

باب ١

﴿ فرض العلم ، و وجوب طلبه ، والحث عليه ، وثواب العالم والمتعلم ﴾

الايات ، البقرة : وزاده بسطة في العلم ٢٤٧

الاعراف : كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ٣٠ « وقال تعالى : ولكن

أكثر الناس لا يعلمون ١٨٧

التوبة : ونفصل الآيات لقوم يعلمون ١١ « وقال : طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ٩٤ « وقال : الأعراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ٩٨ « وقال تعالى : فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ١٢٣ « وقال : صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون ١٢٨

يونس : يفصل الآيات لقوم يعلمون ٥

يوسف : نرفع درجات من نشأ وفوق كل ذي علم عليم ٧٦

الرعد : أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر

أولوا الألباب ١٩

طه : وقل رب زدني علماً ١١٤

الانبياء : ولوطاً آتيناه حكماً وعلماً ٧٤ » وقال تعالى : « وكلاً آتيناه حكماً وعلماً ٧٩ »

الحجج : و ليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم ٥٤

النمل : ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضّلنا على كثير من عباده المؤمنين ١٥ » وقال تعالى : « إن في ذلك لآية لقوم يعلمون ٥٢ » وقال سبحانه : « بل أكثرهم لا يعلمون ٦١ »

القصص : ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً ١٤ » وقال تعالى : « وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ٨٠ العنكبوت : وما يعقلها إلا العالمون ٤٣ » وقال تعالى : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم ٤٩ »

الروم : إن في ذلك لآيات للعالمين ٢٢ » وقال سبحانه « وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ٥٦ » وقال تعالى « كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون ٥٩ سبا : ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ٦ الزمر : قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب ٩

الفتح : بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً ١٥

الرحمن : علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان ٢، ٣، ٤

المجادلة : يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ١١

الحشر : ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ١٣

المنافقين : ولكن المنافقين لا يفقهون ٧ » وقال تعالى « ولكن المنافقين لا يعلمون ٨

العلق : وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم ٣، ٤، ٥

١ - لى : السناني ، عن الأسدي ، عن النخعي ، عن النوفلي ، عن محمد بن سنان ،

عن المفضل، عن الصادق عليه السلام أن رسول الله عليه السلام قال : أعلم الناس من جمع علم الناس إلى علمه ، وأكثر الناس قيمة أكثرهم علماً وأقل الناس قيمة أقلهم علماً . أقول : الخبر بتمامه في باب مواظب الرسول عليه السلام .

٢- لي : المكتب ، عن علي ، عن أبيه ، عن القدّاح ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة . وأن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا به ، وأنه ليستغفر لطالب العلم من في السماء ومن في الأرض حتى الحوت في البحر ، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر ؛ وأن العلماء ورثة الأنبياء ، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكن ورثوا العلم ، فمن أخذ منه أخذ بحظّ وافر .
ثو : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، مثله .

ير : أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن القدّاح ^(١) مثله .
بيان : سلك الله به الباء للتعدية أى أسلكه الله في طريق هوصل إلى الجنة في الآخرة أو في الدنيا بتوفيق عمل من أعمال الخير يوصله إلى الجنة . وفي طريق العامة : سهّل الله له طريقاً من طرق الجنة . قوله عليه السلام لتضع أجنحتها . أى لتكون وطأً له إذا مشى ، وقيل : هو بمعنى التواضع تعظيماً لحقه ، أو التعطف لطفاً له إذ الطائر يبسط جناحه على أفراده . « وقال تعالى » : و اخفض جناحك للمؤمنين ^(٢) . » وقال سبحانه : « و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة ^(٣) » وقيل : المراد نزولهم عند مجالس العلم وترك الطيران . وقيل : أراد به إظهارهم بها . وقيل : معناه بسط الجناح لتحمله

(١) هو عبدالله بن ميمون بن الاسود القدّاح ، مولى بنى مخزوم ، يبرى القدّاح ، عنونه صاحبوا التراجم في كتبهم ، قال النجاشي في رجاله ص ١٤٨ . بعد ما عنونه كما عنونه : روى أبوه عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام ، ويروى هو عن أبي عبد الله عليه السلام وكان ثقة ، له كتب منها كتاب مبعث النبي صلى الله عليه وآله وأخباره ، كتاب صفة الجنة والنار . وروى الكشي في رجاله ص ١٦٠ . باسناده عن أبي خالد ، عنه ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : يا بن ميمون كم أنتم بمكة ؟ قلت : نحن أربعة . قال : إنكم نور في ظلمات الأرض . وعده ابن النديم في فهرسه من فقهاء الشيعة .

عليها وتبلغه حيث يريد من البلاد ، ومعناه المعونة في طلب العلم . ويؤيد الأول ما سيأتي من خبر مقدار ^(١) قوله رضاً به مفعول لأجله ، و يحتمل أن يكون حالاً بتأويل أى راضين غير مكرهين . قوله عليه السلام : لم يورثوا ديناراً ولا درهماً . أى كان معظم ميراثهم العلم . ويمكن حمله على الحقيقة بأن لم يبق منهم دينار ولا درهم .

٣ - **فى** : في خطبة خطبها أمير المؤمنين عليه السلام بعد فوت النبي عليه السلام : ولا كنز أنفع من العلم .

٤ - **فى** : ن : فى كلمات أمير المؤمنين عليه السلام برواية عبد العظيم الحسنى قيمة كل أمرى ، ما يحسنه .

ل : برواية أخرى سيأتي في مواضعه عليه السلام

٥ - **ما** : جماعة عن أبى المفضل الشيباني عن عبيد الله بن الحسن بن إبراهيم العلوى عن أبيه ، عن عبد العظيم الحسنى الرازى ^(٢) عن أبى جعفر الثاني عن آبائه عن علي

(١) فى الحديث ٤٥

(٢) أورده النجاشى فى رجاله ص ١٧٣ قال : عبد العظيم بن عبد الله بن على بن الحسن بن زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب عليهم السلام أبو القاسم ، له كتاب خطب أمير المؤمنين عليه السلام ، قال أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله : حدثنا جعفر بن محمد أبو القاسم ، قال : حدثنا على بن الحسين السعد آبادى ، قال حدثنا أحمد بن محمد بن خالد البرقى ، قال : كان عبد العظيم ورد الرى هارباً من السلطان وسكن سرباً فى دار رجل من الشيعة فى سكة الموالى ، فكان يعبد الله فى ذلك السرب ، ويصوم نهاره ، ويقوم ليله ، فكان يخرج مستتراً فيزور القبر المقابل قبره ويبتغي الطريق ويقول : هو قبر رجل من ولد موسى بن جعفر عليه السلام فلم يزل يأوى الى ذلك السرب ، ويقع خبره الى الواحد بعد الواحد من شيعة آل محمد عليهم السلام حتى عرفه أكثرهم فرأى رجل من الشيعة فى المنام رسول الله صلى الله عليه وآله قال له : ان رجلاً من ولدى يحمل من سكة الموالى ، ويدفن عند شجرة التفاح فى باغ عبد الجبار بن عبد الوهاب ، وأشار الى المكان الذى دفن فيه ، فذهب الرجل ليشتري الشجرة ومكانها من صاحبها ، فقال له : لا يشى ، تطلب الشجرة ومكانها ؟ فأخبره بالرؤيا فذكر صاحب الشجرة انه كان رأى مثل هذه الرؤيا وانه قد جعل موضع الشجرة مع جميع الباغ وفقاً على الشريف ، والشيعة يدفنون فيه ، فمرض عبد العظيم ومات رحمة الله عليه ، فلما جرد ليستل وجد فى جيبه رقعة فيها ذكر نسبه . وروى الصدوق فى كتاب ثواب الاعمال ص ٥٦ فى فضل زيارته رواية باسناده عن على بن أحمد ، عن حمزة بن القاسم العلوى ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن دخل على أبى الحسن على بن محمد الهادى عليه السلام من أهل الرى ، قال : دخلت على أبى الحسن العسكري عيه السلام فقال : أين كنت ؟ قلت : زرت الحسين عليه السلام قال : أما أنك لو زرت قبر عبد العظيم عندكم لكتبت كمن زار الحسين بن على عليهما السلام .

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قُلْتُ أَرَبَعاً أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَصْدِيقِي بِهَا فِي كِتَابِهِ قُلْتُ : الْمَرْءُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ فَإِذَا تَكَلَّمَ ظَهَرَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ . قُلْتُ : فَمِنْ جَهْلٍ شَيْئاً عَادَاهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : بَلْ كَذَّبُوا بِإِيمَانِهِمْ . وَقُلْتُ : قَدَرُوا قِيَمَةَ كُلِّ أَمْرٍ ، مَا يَحْسُنُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي قِصَّةِ طَالُوتَ : إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَقُلْتُ : الْقَتْلُ يَقِلُّ الْقَتْلُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ^(٤) .

بيان : مخبوءٌ أى مستور تحت لسانه لا يعرف كماله ولا نقصه ولا صدقه ويقينه ولا كذبه ونفاقه إلا إذا تكلم . وقوله تعالى : ولتعرفنهم في لحن القول . ولحن القول : أسلوبه وإمالاته إلى جهة تعريض وتورية ، ومنه قيل للمخطئ : لاحن لأنه يعدل بالكلام عن الضواب . والبسطة : السعة .

٦ - ما : محمد بن العباس النجوى عن عبد الله بن الفرج ، عن سعيد بن الأوس الأنصاري قال : سمعت الخليل بن أحمد يقول : أحت كلمة على طالب علم قول على بن أبي طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ : قدر كل أمرى ما يحسن .
بيان : قال الجوهرى هو يحسن الشيء أى يعلمه .

٧ - لى : أبى عن سعيد ، عن اليقطيني ، عن يوسف بن عبد الرحمن ، عن الحسن بن زياد العطار ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ : تعلموا العلم فإن تعلمه حسنة ، ومدارسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ؛ وهو أنيس في الوحشة ، وصاحب في الوحدة ، وسلاح على الأعداء ، وزين الأخلاء ، يرفع الله به أقواماً يجعلهم في الخير أئمة يقتدى بهم ، ترمق أعمالهم ، وتقتبس آثارهم ، ترغب الملائكة في خلعتهم ، يمسحونهم بأجنحتهم في صلاتهم لأن العلم حياة القلوب ، ونور الأبصار من العمى ، وقوة الأبدان من الضعف ، وينزل الله حامله منازل الأبرار ، ويمنحه مجالسة الأخيار في الدنيا والآخرة . بالعلم يطاع الله ويعبد ، وبالعلم يعرف الله ويوحّد ، وبالعلم توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، وبالعلم إمام العقل والعقل تابعه ، يلهمه الله السعداء ، ويحرّمه الأشقياء .

٨ - ل : أبى ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن جماعة من أصحابه رفعوه إلى أمير المؤمنين

بيان: يقال: رحمته أى نظرت إليه . أى ينظر الناس إلى أعمالهم ليقتدوا بهم . ونوراً بصارأى أبصار القلوب . وقوة الأبدان إذ بالعلم واليقين تقوى الجوارح على العمل .

٩- ل: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن ميمون^(١)، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه، عن عليّ عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: فضل العلم أحبُّ إلى الله من فضل العبادة، وأفضل دينكم الورع.

بيان: أى أفضل أعمال دينكم.

١٠- ل : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن ابن عيسى ، عن علي^(٢) عن أخيه ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن أعلم الناس ، قال : من جمع علم الناس إلى علمه .

١١ - ل: الخليل بن أحمد، عن ابن منيع عن هارون بن عبد الله، عن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، عن خالد بن أبي خالد الأرق، عن محمد بن عبد الرحمن - وأظنه ابن أبي ليلى - عن نافع، عن ابن عمر، عن رسول الله ﷺ أنه قال: أفضل العبادة الفقه وأفضل الدين الورع.

١٢- ل: ابن المغيرة بإسناده عن السكوني، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه

(١) هو عبدالله بن ميمون القداح المقدم ترجمته في ذيل الحديث الثاني .

(٢) - المراد به علي بن سيف بن عميرة وأخيه هو الحسين بن سيف وبأبيه هو سيف بن عميرة . و عميرة وزان سقينة . أما سيف فهو كوفي ثقة روى عن الصادق والكاظم عليهما السلام وثقه علماء الرجال ، وأما الحسين فقد أوردته الشيخ ولم يذكره بمدح ولا ذم غير أن له كتابين يرويها عنه الرجال ، وأما عليّ فقد ترجمه النجاشي ووثقه .

عن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا خير في العيش إلا لرجلين : عالم مطاع أو مستمع واع .

١٣- نوادر الراوندي : بإسناد عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : لا خير في العيش إلا لمستمع واع أو عالم ناطق .

١٤- وبهذا الإسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أربع يلزم من كلّ ذى حجب و عقل من أمّتي ، قيل : يا رسول الله ماهنّ ؟ قال : استماع العلم ، وحفظه ، ونشره عند أهله ، والعمل به .

١٥ - ل : ما جيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن عدّة من أصحابه يرفعونه إلى أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : منهومان لا يشبعان : منهوم علم ، ومنهوم مال : بيان : قال الجوهرى : النّهمة ، بلوغ النّهمة في الشّيء ، وقد نهّم بكذا فهو منهوم أى مولع به . و في الحديث : منهومان لا يشبعان منهوم بالمال ومنهوم بالعلم .

١٦ - ل : سيجيىء في مكارم أخلاق عليّ بن الحسين صلوات الله عليه أنّه عليه السلام كان إذا جاءه طالب علم قال : مرحباً بوصيّة رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثمّ يقول : إنّ طالب العلم إذا خرج من منزله لم يضع رجله على رطب ولا يابس من الأرض إلاّ سبّحت له إلى الأرضين السابعة .

بيات : يمكن أن يكون المراد بتسبيح الأرض تسبيح أهلها من الملائكة والجنّ ويحتمل أن يكون المراد أنّه يكتب له مثل ثواب هذا التسبيح الغرضي ، وقيل بشعور ضعيف في الجمادات لكنّ السيّد المرتضى قال : إنّّه خلاف ضرورة الدين ^(١) ويحتمل أن يكون المراد بتسبيح الجمادات والحيوانات ما يصل إلى العالم بإزائها من المثوبات إذ للعالم مدخل في بقائها وانتظامها ، وانتفاع سائر الخلق بها ، فيثاب العالم بإزاء كلّ منها فكأنّها تسبّح له والله يعلم .

١٧- ن : بإسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام . أنّه قال :

العلم ضالّة المؤمن .

(١) لم يظهر لقوله رحمه الله وجه ، وظاهر الايات القرآنية خلافه وعليه دلائل من الاخبار

١٨- ما : المفيد ، عن المرافعي ، عن علي بن الحسن ، عن جعفر بن محمد بن مروان عن أبيه ، عن أحمد بن عيسى ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خلّتان ^(١) لا يجتمعان في المنافق : فقه في الإسلام ، وحسن سمت في الوجه ،

نوادير الراوندي : بإسناده عن الكاظم ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله مثله .

بيان : السمت هيئة أهل الخير .

١٩- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن ابن عامر ، عن الإصفهاني ، عن المتقري عن محمد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان فيما وعظ لقمان ابنه . أنه قال له : يا بني اجعل في أيامك ولياليك و ساعاتك نصيباً لك في طلب العلم ، فإنّك لن تجد له تضيقاً مثل تركه .

فَس : أبي ، عن الإصفهاني مثله .

بيان : معناه الحث على مداومة طلب العلم ومدارسته ، فإن تركه يوجب فوات ما قد حصل وذهابه ونسيانه .

٢٠- ما : المفيد ، عن الجعابي ، قال : حدّثني الشيخ الصالح عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ياسين ، قال : سمعت العبد الصالح علي بن محمد بن علي الرضا عليه السلام بسر من رأى يذكر عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العلم ورائة كريمة ، والآداب حلل حسان ، والفكرة مرآة صافية ، والاعتذار منذر ناصح ، وكفى بك أدباً لنفسك ترك ما كرهته لغيرك .

جا : الجعابي مثله .

بيان : قوله عليه السلام : والاعتذار منذر ناصح أى يكفي لترك المعاصي والمساوي ما يترتب عليهم من الاعتذار ، فكيف مع خوف العقاب ، وكأنّه تصحيف ، والظاهر : «الاعتبار» كما في نهج البلاغة وغيره

٢١- ما : المفيد ، عن محمد بن الحسين الحلال ، عن الحسن بن الحسين الأنصاري عن زفر بن سليمان ، عن أشرس الخراساني ، عن أيوب السجستاني ، عن أبي قلابة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من خرج من بيته يطلب علماً شيعه سبعون ألف ملك يستغفرون له .

٢٢- ما : بإسناد أبي قتادة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لست أحب أن أرى الشاب منكم إلا غادياً ^(١) في حالين : إما عالماً أو متعلماً فإن لم يفعل فرط فإن فرط ضيع ، فإن ضيع أثم ، وإن أثم سكن النار والذي بعث محمد بالحق .

٢٣- ما : جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني عن محمد بن إبراهيم بن المفضل الدثلي ، عن عبد الحميد بن صبيح عن حماد بن زيد ، عن أبي هارون العبدى ^(٢) قال : كنّا إذا أتينا أبا سعيد الخدري ^(٣) قال : مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وآله ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : سيأتيكم قوم من أقطار الأرض يتفقّهون ، وإذا رأيتموهم فاستوصوهم خيراً ، قال : ويقول : وأنتم وصية رسول الله صلى الله عليه وآله .

(١) أى باكراً .

(٢) أورده صاحب تنقيح المقال فى ج ٣ ص ٣٨ من الكنى وقال : لم أقف على اسمه ولا حاله فى كتب أصحابنا نعم عن ابن حجر فى التقریب أنه عنوانه وقال : اسمه عبارة بن جويرة - بالجيم مصغراً - مشهور بكنيته ، متروك ومتهم من كذبه ، شيعى من الرابعة مات سنة ١٣٤ .

(٣) منسوب إلى خدرة - بضم الخاء وسكون الدال وفتح الراء - وهو حى من الانصار . اسمه سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الایجر . والایجر هو خدرة بن عوف بن العاد بن الخزرج عنوانه الخاصة والعامة فى كتبهم عنه ابن عبد البر فى الاستيعاب ج ٢ ذيل ص ٤٤ عن الاصابة «من الصحابة وقال : أول مشاهده الخندق ، وغزى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اثنتا عشرة غزوة ، وكان ممن حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وآله سنن كثيرة ، وروى عنه علما جما وكان من نجباء الانصار وعلماهم وفضلائهم ، توفى سنة ٧٤ وروى عنه جماعة من الصحابة وجماعة من التابعين . ونقل صاحب الاصابة «ج ٢ ص ٣٣» فى تاريخ وفاته ثلاثة أقوال أخرى سنة ٦٣ و٦٤ و٦٥ وقال : استصغر باحد و استشهد أبوه بها . ونقل الكشى فى ص ٢٥ من رجاله عن الفضل بن شاذان أنه كان من السابقين الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، و أورد فى ص ٢٦ روايات تدل على مدحه وانه كان مستقيماً . وفى ١٣١ من التهذيب رواية تدل على استقامته .

٢٤- ها : جماعة عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد بن جعفر الحسني رحمه الله ، عن محمد بن علي بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ، قال : حدّثني الرضا علي بن موسى الرضا ، عن أبيه موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين ، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : طلب العلم فريضة على كل مسلم ، فاطلبوا العلم من مظانّه ، واقتبسوه من أهله فإنّ تعليمه لله حسنة ، و طلبه عبادة ، والمذاكرة به تسييح ، والعمل به جهاد ، وتعليمه من لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قرابة إلى الله تعالى لأنّه معالم الحلال والحرام ، ومنارس الجنة ، والمونس في الوحشة ، والصاحب في الغربة والوحدة ، والمحدث في الخلوة ، والدليل على السراء والضراء ، والسلاح على الأعداء ، والزين عند الأخلاء ، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة تقتبس آثارهم ، ويهتدى بقعالهم ، وينتهي إلى رايهم ، وترغب الملائكة في خلّتهم ، وبأجنتحتها تمسحهم ، وفي صلاتها تبارك عليهم ، يستغفر لهم كلّ رطب ويابس حتّى حيتان البحر وهوامه ، وسباع البرّ وأنعامه ، إنّ العلم حياة القلوب من الجهل . وضياء الأبصار من الظلمة ، وقوّة الأبدان من الضعف ، يبلغ بالعبدمنازل الأخيار ، ومجالس الأبرار ، والدرجات العلوي في الدنيا والآخرة ، الذكر فيه يعدل بالصيام ، ومدارسته بالقيام ، به يطاع الربّ ويعبد ، وبه توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، العلم امام العمل ، والعمل تابعه ، يلهمه السعداء ، ويحرّمه الأشقياء ، فطوبى لمن لم يحرّمه الله منه حظّه .

قال أبو المفضل : و حدّثنا جعفر بن عيسى بن مدرك التمار ، عن محمد بن مسلم الرازي ، عن هشام بن عبدالله ، عن كنانة بن جبلة ، عن عاصم بن رجاء ، عن أبيه ، عن عبدالرحمن بن غنم ، عن معاذ بن جبل ، قال : تعلّموا العلم فإنّ تعليمه لله حسنة ، وذكر نحوه .

قال : و حدّثنا محمد بن علي بن شاذان الأزدي ، عن كثير بن محمد الخزامي ، عن حسن بن حسين العربي ، عن يحيى بن يعلى ، عن أسباط بن نصر ، عن شيخ من أهل

البصرة ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : تعلموا العلم فإن تعليمه لله حسنة وذكر نحو حديث الرضا عليه السلام .

عدة : روى صاحب كتاب منتقى البواقي فيه مرفوعاً إلى محمد بن علي بن الحسين وذكر نحوه .

بيان : يقال : اقتبست منه نارا ، واقتبست منه علماً ، أى استفدته . والمنار علم الطريق . ومسح الملائكة بأجنحتها إملاً ظهار الخلّة ، أو لإفادة البركة أو لاستفادتها . ٢٥ - ما : بإسناد المجاشعي ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي بن أبي حمزة قال : قال رسول الله ﷺ : العالم بين الجهل كالحمي بين الأموات ، وإن طالب العلم ليستغفر له كل شيء ، حتى حيتان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، فاطلبوا العلم فإنه السبب بينكم وبين الله عز وجل ، وإن طلب العلم فريضة على كل مسلم .

جا : الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن هارون بن عمرو المجاشعي ، عن محمد بن جعفر ابن محمد ، عن أبيه عليه السلام مثله .

٢٦ - ير : ابن هاشم ، عن الحسن بن زيد بن علي بن الحسين ، عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : طلب العلم فريضة على كل مسلم ، ألا إن الله يحب بغاة العلم .

٢٧ - ير : محمد بن حسان ، عن محمد بن علي ، عن عيسى بن عبد الله العمري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طلب العلم فريضة في كل حال .

٢٨ - ير : بهذا الإسناد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طلب العلم فريضة من فرائض الله .

ير : محمد بن الحسين ، عن محمد بن عبد الله ، عن عيسى بن عبد الله ، عن أحمد بن عمر ابن علي بن أبي طالب عليه السلام مثله .

٢٩ - ير : ابن زيد ، عن ابن أبي عمير ، عن رجل من أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طلب العلم فريضة على كل مسلم .

بيان : هذه الأخبار تدلُّ على وجوب طلب العلم ، ولا شك في وجوب طلب القدر الضروري من معرفة الله وصفاته ، وسائر أصول الدين ، و معرفة العبادات و شرائطها والمناهي ولولا أخذ عن عالم عينا ، والأشهر بين الأصحاب أن تحصيل أزيد من ذلك إما من الواجبات الكفائية أو من المستحبات .

٣٠ - ير : ابن هاشم عن ابن أبي عمير ، عن ابن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحار ، والطير في جو السماء .
 ٣١ - ير : الحسن بن علي ، عن العباس بن عامر ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبيدة ^(١) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن جميع دواب الأرض لتصلي على طالب العلم حتى الحيتان في البحر .
 ٣٢ - ير : أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

٣٣ - ير : ابن هاشم ، عن الحسين بن سيف ، عن أبيه ، عن وهب بن سعيد ، عن حسين بن الصباح ، عن جرير بن عبد الله البجلي ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أوحى الله إلي أنه من سلك مسلكاً يطلب فيه العلم سهلت له طريقاً إلى الجنة .
 ٣٤ - ير : ابن هاشم ، عن الحسين بن سيف ، عن أبيه ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : طالب العلم يشيعه سبعون ألف ملك من مفرق السماء ، يقولون : صل على محمد وآل محمد .
 بيان : مفرق الرأس : وسطه ، وأضيف إلى السماء لكونه في جهتها ، أو المراد به وسط السماء . ولعل فيه سقطاً وكان من مفرق رأسه إلى السماء .

٣٥ - ير أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : العالم و المتعلم شريكان في الأجر للعالم

(١) مصنفراً هو زياد بن عيسى أورجاء من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام روى عنهما ، ذكره علماء الرجال ووثقوه و كان زاملاً أبا جعفر إلى مكة و كان حسن المنزلة عند آل محمد . مات في زمان الصادق عليه السلام ، وله اخت تسمى حمادة تروى عن الصادق عليه السلام .

أجران وللمتعلم أجر، ولا خير في سوى ذلك .

٣٦- يو : محمد بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، وابن فضال معاً عن جميل ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الذي تعلم العلم منكم له مثل أجر الذي يعلمه ، وله الفضل عليه ، تعلموا العلم من حملة العلم ، و علموه إخوانكم كما علمكم العلماء .

بيان : ضميره راجع إلى المعلم . وقوله : كما علمكم أى من غير تحريف ، ويحتمل أن يكون الكاف تعليلية .

٣٧- يو : أحمد بن محمد ، عن محمد بن عليّ ، عن الحسين بن عليّ بن يوسف ، عن مقاتل ، عن الربيع بن محمد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد يغدو في طلب العلم و يروح إلا خاض الرحمة خوفاً .

بيان : خاض الرحمة أى دخل فيها بحيث أحاطت به .

٣٨- يو : ابن عيسى ، عن محمد البرقيّ ، عن سليمان الجعفريّ ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : العالم والمتعلم في الأجر سواء .

بيان : أى في أصل الأجر لا في قدره ، لئلا ينافي الأخبار الأخرى .

٣٩- ثو : ما جيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفيّ ، عن الحسن بن عليّ بن يوسف ، عن مقاتل بن مقاتل ، عن الربيع بن محمد ، عن جابر الجعفيّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد يغدو في طلب العلم ، أو يروح إلا خاض الرحمة ، وهتفت به الملائكة : مرحباً بزار الله ، وسلك من الجنة مثل ذلك المسلك .

بيان : من زار العالم لله ولطلب العلم لوجه الله فكأنّه زار الله .

٤٠- سن : أبي عن ابن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي عبيدة ، عن أبي - سخيلة ^(١) ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : أيّها الناس لا خير في دين لا تفقه فيه ، ولا خير في دنيا لا تدبر فيها ، ولا خير في نسك لا ورع فيه .

بيان : لعل المراد بالتدبر في الدنيا التدبير فيها وترك الإسراف والتقتير ،

(١) بضم السين المهملة وفتح الغاء المعجمة ، عده الشيخ من أصحاب امير المؤمنين عليه السلام .

واسمه عاصم بن طريف ، وفي ص ١٧ من الكشي رواية تدل على حسن حاله .

أو التفكر في فنائها وما يدعو إلى تركها . والنسك : العبادة . والورع : اجتناب المحارم ،
أو الشبهات أيضاً .

٤١- ف : عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه . قال : أيّها الناس اعلّموا أنّ كمال الدين طلب العلم والعمل به ، وأنّ طلب العلم أوجب عليكم من طلب المال : إنّ المال مقسوم بينكم مضمون لكم ، قد قسمه عادل بينكم وضمنه ، سيفي لكم ^(١) ، والعلم مخزون عليكم عند أهله قدأمرتم بطلبه منهم فاطلبوه ؛ واعلموا أنّ كثرة المال مفسدة للدين مقساة للقلوب ، وأنّ كثرة العلم والعمل به مصلحة للدين سبب إلى الجنة ، والنقعات تنقص المال ، والعلم يزكو على إنفاقه ، وإنفاقه بشه ^(٢) إلى حفظه ورواته ؛ واعلموا أنّ صحبة العالم واتباعه دين يدان الله به ، وطاعته مكسبة للحسنات ممحاة للسيئات ، وذخيرة للمؤمنين ، ورفعة في حياتهم ، وجميل الأحداث عنهم بعد موتهم ، إنّ العلم ذو فضائل كثيرة : فرأسه التواضع ، وعينه البراءة من الحسد ، وأذنه الفهم ، ولسانه الصدق ، وحفظه الفحص ، وقلبه حسن النية ، وعقله معرفة الأسباب بالأمور ، ويده الرحمة ، وهمته السلامة ، ورجله زيادة العلماء ، وحكمته الورع ، ومستقره النجاة ، وفائدته العافية ، ومركبه الوفاء ، وسلاحه لين الكلام ، وسيفه الرضاء ، وقوسه المدارة ، وجيشه محاورة العلماء ، وماله الأدب ^(٣) ، وذخيرته اجتناب الذنوب ، وزاده المعروف ، ومأواه الموادعة ، ودليله الهدى ، ورفيقه صحبة الأخيار .

بيان : مفسدة ومكسبة وأضرابهما كلّ منهما إمّا اسم فاعل أو مصدر ميميّ أو اسم آلة أو اسم مكان ؛ وفي بعضها لا يحتمل بعض الوجوه كما لا يخفى . والأحداث بالضم : ما يتحدّث به . ثمّ إنّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أراد التنبيه على فضائل العلم فشبهه بشخص كامل روحانيّ له أعضاء وقوى كلّها روحانيّة بعضها ظاهرة ، وبعضها باطنة ، فالظاهرة كالرأس والعين والأذن واللسان واليد والرجل ، والباطنة كالحفظ والقلب والعقل والهمة والحكمة ، وله مستقرّ روحانيّ ، ومركب وسلاح وسيف وقوس وجيش

(١) وفي نسخة : وسيفي لكم به .

(٢) بث الخبر : أذاعه ونشره .

(٣) ملكة تعصم من كانت فيه عما يشبهه .

ومال وذخيرة وزاد ومأوى ودليل ورفيق كلها معنوية روحانية . ثم إنه عليه السلام بين انطباق هذا الشخص الروحاني بجميع أجزائه على هذا الهيكل الجسماني إكمالاً للتشبيه ، وإفصاحاً بأن العلم إذا استقر في قلب إنسان يملك جميع جوارحه ، ويظهر آثاره من كل منها ، فرأس العلم وهو التواضع يملك هذا الرأس الجسداني ويخرج منه التكبر والنخوة التي هو مسكنها ، ويستعمله فيما يقتضيه التواضع من الانكسار والتخضع ، وكما أن الرأس البدني باتفائه ينتفي حياة البدن ، فكذا باتفاء التواضع عند الخالق والخلائق تنتفي حياة العلم فهو كجسد بلا روح لا يصير مصدراً لأثر ، وهاتان الجهتان ملحوظتان في جميع الفقرات ، وذكرها يوجب الإطناب وما ذكرناه كافٍ لأولي الأبواب .

٤٢ - سن : أبي ، عن يونس ، عن أبي جعفر الأحول ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يسع الناس حتى يسألوا أو يفتقروا .

٤٣ - سن : أبي وموسى بن القاسم ، عن يونس ، عن بعض أصحابنا قال : سئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام هل يسع الناس ترك المسألة عما يحتاجون إليه ؟ قال : لا .

٤٤ - سن : النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أف لكل مسلم لا يجعل في كل جمعة يوماً ينقته فيه أمر دينه ، ويسأل عن دينه . و روى بعض : أف لكل رجل مسلم .

بيان : المراد بالجمعة الأسبوع تسمية لكل باسم الجزء .

٤٥ - سن : جعفر بن محمد الأشعري ، عن القداح ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام في كلام له : لا يستحي الجاهل إذا لم يعلم أن يتعلم .

٤٦ - غو : في حديث أبي أمامة الباهلي إن رسول الله ﷺ قال : عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبل أن يجمع ، وجمع بين إصبعيه الوسطى والتي تلي الإبهام . ثم قال : العالم والمتعلم شريكان في الأجر : ولاخير في سائر الناس بعد .

بيان : لعل المراد بالجمع أيضاً القبض وأخذه من موطنه ليجمع في محل واحد

في علمه وعلم مقرر بي جنبه .

٤٧- غو : روي عن المقداد بن الأسود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنَّ الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم حتى يطأعليها رضاءه .

٤٨- غو : قال النبي ﷺ : فقيه واحد أشدَّ على إبليس من ألف عابد .

٤٩- وقال ﷺ : من ير الله به خيراً يفقهه في الدين .

٥٠- وقال ﷺ : من لم يصبر على ذلِّ التعلُّم ساعة بقي في ذلِّ الجهل أبداً .

٥١- وقال ﷺ : طالب العلم لا يموت أو يتمتّع جدّه بقدر كده .

بيان : «أو» هنا بمعنى «إلى أن» أو «إلّا أن» . والجدة بالكسر : الاجتهاد في الأمر وإسناد التمتع إلى الجدة مجازي .

٥٢- غو : قال النبي ﷺ : العلم مخزون عند أهله ، وقدأمرتم بطلبه منهم .

٥٣- وقال الصادق عليه السلام : لو علم الناس ما في العلم لطلبوه ولو بسفك المطهح وخوض اللّجج .

بيان : المطهجة : الدم أودم القلب ، والروح : واللّجة : معظم الماء .

٥٤- غو : قال النبي ﷺ : طلب العلم فريضة على كلِّ مسلم ومسلمة .

٥٥- وقال ﷺ : أطلبوا العلم ولو بالصين .

٥٦- وقال ﷺ : ما على من لا يعلم من حرج أن يسأل عما لا يعلم .

٥٧- غو : قال النبي ﷺ : من خرج من بيته ليتمسك باباً من العلم لينتفع به ويعلمه غيره كتب الله له بكلِّ خطوة ^(١) عبادة ألف سنة صيامها وقيامها ، وحفته

الملائكة بأجنتها ، وصلى عليه طيور السماء ، وحيتان البحر ، ودواب البر ، وأنزله الله منزلة سبعين صدّيقاً ؛ وكان خيراً له من أن كانت الدنيا كلّها له فجعلها في الآخرة .

٥٨- ج١ : ابن قولويه ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن هارون ^(٢) ، عن

(١) بضم الخاء ، وسكون الطاء : ما بين القدمين عند المشي .

(٢) هو هارون بن مسلم ، قال النجاشي في فهرسه ص ٣٠٧ هارون بن مسلم بن سعدان الكاتب السمرن رأى كان نزله ، وأصله الانبار يكنى أبا القاسم ، ثقة وجه ، وكان له مذهب في الجبر والتشبيه ، لقى أبا محمد وأبا الحسن عليهما السلام ، له كتاب التوحيد ، وكتاب الفضائل ، وكتاب الخطب وكتاب المغازي ، وكتاب الدعاء ، وله مسائل لأبي الحسن الثالث عليه السلام .

ابن زياد^(١) قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام وقد سئل عن قوله تعالى : فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ . فقال : إِنَّ اللَّهَ تعالى يقول للعبد يوم القيامة : أَكُنْتَ عالِماً ؟ فَإِنْ قَالَ : نَعَمْ قَالَ لَهُ : أَفَلَا عَمِلْتَ بِمَا عَلِمْتَ ؟ وَإِنْ قَالَ : كُنْتَ جاهِلاً قَالَ لَهُ : أَفَلَا تَعَلَّمْتَ حَتَّى تَعْمَلَ ؟ فَيُخَصِّمُهُ وَ ذَلِكَ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ .

٥٩ - ٥٨ : قال الإمام عليه السلام : دخل جابر بن عبد الله الأنصاري على أمير المؤمنين عليه السلام فقال أمير المؤمنين عليه السلام : يا جابر قوام هذه الدنيا بأربعة : عالم يستعمل علمه ، وجاهل لا يستنكف أن يتعلم ، وغني جواد بمعروفه ، وفقير لا يبيع آخرته بدنياه غيره ؛ ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام : فإذا كنتم العالم العلم أهله وزها الجاهل في تعلم ما لا بد منه ، وبخل الغني بمعروفه ، وباع الفقير دينه بدنياه غيره حلّ البلاء وعظم العقاب .

٦٠ - جمع : عن أبي ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا أبا ذر من خرج من بيته يلتمس باباً من العلم كتب الله عز وجل له بكل قدم ثواب نبي من الأنبياء ، وأعطاه الله بكل حرف يسمع أو يكتب مدينة في الجنة ، وطالب العلم أحبه الله وأحبه الملائكة وأحبه النبيون ، ولا يحب العلم إلا السعيد ، فطوبى لطالب العلم يوم القيامة ، ومن خرج من بيته يلتمس باباً من العلم كتب الله له بكل قدم ثواب شهيد من شهداء بدر ، و طالب العلم حبيب الله ، ومن أحب العلم وجبت له الجنة ، و يصبح ويمسي في رضا الله ، ولا يخرج من الدنيا حتى يشرب من الكوثر ، و يأكل من ثمرة الجنة ، و يكون في الجنة رفيق خضر عليه السلام ، وهذا كله تحت هذه الآية : يرفع الله الذين آمنوا منكم و الذين أتوا العلم درجات .

بيان : المراد بثواب النبي إماماً ثواب عمل من أعماله أو ثوابه الاستحقاق ، فإنه قليل بالنظر إلى ما يتفضل الله تعالى عليه من الثواب ، وكذا الشهيد .

(١) هو مسعدة ، عتونه النجاشي في كتابه ص ٢٩٥ فقال : مسعدة بن زياد الربيعي ثقة ، عين ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، له كتاب في العلال والحرام محبوب ، أخبرنا محمد بن محمد ، قال : حدثنا أحمد بن محمد الزراري ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، قال : حدثنا هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن زياد بكتابه

٦١- **ضه** : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قوام الدين بأربعة : بعالم ناطق مستعمل له ، و بغني لا يخل بفضله على أهل دين الله ، و بفقير لا يبيع آخرته بدنيه ، و بجاهل لا يتكبر عن طلب العلم ، فإذا اكتتم العالم علمه ، و بخل الغني ، و باع الفقير آخرته بدنيه ، و استكبر الجاهل عن طلب العلم ، رجعت الدنيا على ترائها قهقري ولا تغرنكم كثرة المساجد ، و أجساد قوم مختلفة . قيل : يا أمير المؤمنين كيف العيش في ذلك الزمان ؟ فقال : خالطوهم بالبرانية يعني في الظاهر ، و خالفوهم في الباطن ، للمرء ما اكتسب ، و هو مع من أحب ، و انتظروا مع ذلك الفرج من الله تعالى .

بيان : رجعت الدنيا على ترائها . كذا فيما عندنا من النسخ و لعل المراد رجعت مع ما أورثه الناس من الأموال و النعم ، أى يسلب عن الناس نعمهم عقوبة على هذه الخصال ، و الأصوب : على ورائها كما سيأتى .^(١) و قال في النهاية : في حديث سلمان : من أصلح جوآنه أصلح الله برآنيه . أراد بالبراني : العلانية ، و الألف و النون من زيادات النسب ، كما قالوا في صنعاء صنعاني ، و أصله من قولهم : خرج فلان برأاً أى خرج إلى البر و الصحراء . قوله عليه السلام : للمرء ما اكتسب بيان لأنّه لا يضر كم الكون معهم ، فإن لكم أعمالكم ، و أنتم تحشرون في الآخرة مع الأئمة الذين تحبّونهم .

٦٢- **ضه** : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الشاخص في طلب العلم كالمجاهد في سبيل الله ، إن طلب العلم فريضة على كل مسلم ، و كم من مؤمن يخرج من منزله في طلب العلم فلا يرجع إلّا مغفوراً .

٦٣- و قال عليه السلام : لا علم كالتفكر و لا شرف كالعلم .

بيان : المراد بالشخص الخروج من البلد ، أو الأعم منه و من الخروج من البيت . و قوله عليه السلام : لا علم : كالتفكر أى كالعلم الحاصل بالتفكر ، أو المراد بالعلم ما يوجب مجازاً .

(١) الظاهر أن المراد من وجوع الدنيا إلى ترائها رجوعها إلى الجاهلية الاولى التي تركتها أهل الجاهلية و قد نسخها الاسلام و بت العلم النافع في الدنيا ، و مع ترك العلم و افساد التربية الدينية يرجع الناس الى ترائهم الاولى و هو الجهل و العمي و الفساد . ط

٦٤- ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : يا مؤمن إن هذا العلم والأدب ثمن نفسك فاجتهد في تعلمهما ، فما يزيد من علمك وأدبك يزيد في ثمنك وقدرك ، فإن بالعلم تهتدي إلى ربك ، وبالأدب تحسن خدمة ربك ، وبأدب الخدمة يستوجب العبد ولايته وقربه ، فاقبل النصيحة كي تنجو من العذاب .

٦٥- ضه : قال النبي صلى الله عليه وآله : اطلبوا العلم ولو بالعين ، فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم .

٦٦- وقال صلى الله عليه وآله : من تعلم مسألة واحدة قلده الله يوم القيامة ألف قلاند من انور ، وغفر له ألف ذنب ، وبنى له مدينة من ذهب ، وكتب له بكل شجرة على جسده حجة .

٦٧- ضه : قال النبي صلى الله عليه وآله : من تعلم باباً من العلم عمل به أولم يعمل كان أفضل من أن يصلي ألف ركعة تطوعاً .

٦٨- ما : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن العبد إذا خرج في طلب العلم ناداه الله عز وجل من فوق العرش : مرحباً بك ^(١) يا عبدي أتدرى أى منزلة تطلب ؟ وأى درجة تروم ؟ ^(٢) تضاهي ^(٣) ملائكتي المقرئين لتكون لهم قريناً لا بلغنك مرادك ولا وصلنك بحاجتك . فقيل لعلي بن الحسين عليه السلام : ما معنى مضاهاة ملائكة الله عز وجل المقرئين ليكون لهم قريناً ؟ قال : أما سمعت قول الله عز وجل : شهد الله أنه لا إله إلا هو الملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم فبدأ بنفسه ، ونسى بملائكته ، وثلاث باولي العلم الذين هم قرناء ملائكته ، وسيدهم محمد صلى الله عليه وآله وثانيهم علي عليه السلام وثالثهم أهلها ، وأحقهم بمرتبة بعده ، قال علي بن الحسين عليه السلام : ثم أنتم معاشر الشيعة العلماء بعلمنا تأولون ^(٤) مقرنون بنا وبملائكة الله المقرئين

(١) أى صادفت سعة ورحباً .

(٢) أى تريد .

(٣) أى تشابه وتشاكل .

(٤) كذا فى النسخة ويحتمل ان تكون مصحف نازلون .

شهداء لله بتوحيده وعدله وكرمه وجوده ، قاطعون لمعاذير المعاندين من إمامه وعبيده
فنعم الرأي لأنفسكم رأيتم ، ونعم الحظّ الجزيل اخترتم ، وبأشرف السعادة سعدتم
حين بمحمد وآله الطيبين عليهم السلام قرتم ، وعدول الله في أرضه شاهرين بتوحيده وتمجيده
جعلتم ، وهنيئاً لكم أن محمداً لسيّد الأولين والآخرين ، وأن أصحاب محمد الموالين
أولياء محمد وعليّ صلى الله عليهما والمتبرّئين من أعدائهما أفضل أمّ المرسلين ، وأن الله
لا يقبل من أحد عملاً إلا بهذا الاعتقاد ، ولا يغفر له ذنباً ، ولا يقبل له حسنة ، ولا يرفع
له درجة إلاّ به .

٦٩ - ختص : أبو حمزة الثمالي ، عن عليّ بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه
أمير المؤمنين عليه السلام قال : والله ما برأ الله من بريّة أفضل من محمد ومنّي وأهل بيتي ، وإنّ
الملائكة لتضع أجنحتها لطلبة العلم من شيعتنا .

٧٠ - ختص : قال الباقر عليه السلام : الرّوح عماد الدين ، والعلم عماد الرّوح ،
والبيان عماد العلم .

٧١ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن ابن نبيك ^(١)
عن ابن أبي عمير ، عن حمزة بن حمران ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وآله : طالب العلم بين الجهل كالحي بين الأموات .

٧٢ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عليّ بن جعفر بن مسافر الهذلي ، عن

(١) وزان زبير كنية لعبد الله بن أحمد بن نبيك أبو العباس النخعي ، أوعبيد الله على اختلاف
فيه عنوانه العلامة رحمه الله في الخلاصة والشيخ في فهرسه مكبرا والنجاشي مصفرا ، ووصفه النجاشي
في ص ١٦٠ بقوله : عبيد الله بن أحمد بن نبيك أبو العباس النخعي الشيخ الصدوق ثقة ، وآل نبيك
بالكوفة بيت من أصحابنا : منهم عبد الله بن محمد وعبد الرحمن السمرين «السمراني ظ» وغيرهما .
له كتاب النوادر ، أخبرنا القاضي أبو الحسين محمد بن عثمان بن الحسن ، قال : اشتملت إجازة أبي
القاسم جعفر بن محمد بن إبراهيم الموسوي وإراناها على سائر ما رواه عبيد الله بن أحمد بن نبيك ،
وقال : كان بالكوفة وخرج إلى مكة ، وقال حميد بن زياد في فهرسه : سمعت من عبيد الله كتاب المناسك
وكتاب الحج ، وكتاب فضائل الحج ، وكتاب الثلاث والإربع ، وكتاب المثالب ، ولا أدري قرأها
حميد عليه وهي من مصنفاته أو هي لغيره .

أبيه ، عن محمد بن يعلى ، عن أبي نعيم عمر بن صبيح ، عن مقاتل بن حيان ، عن الضحّاك بن مزاحم ، عن النزال بن سبرة ، عن عليّ عليه السلام و عبد الله بن مسعود ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : من خرج يطلب باباً من علم ليردّ به باطلاً إلى حق أو ضلالةً إلى هدى كان عمله ذلك كعبادة متعبّد أربعين عاماً .

٧٣ - ما : الحسين بن إبراهيم القزويني ، عن محمد بن وهبان ، عن عليّ بن حبيش عن العباس بن محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الحسين بن أبي غنّدر ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كمال المؤمن في ثلاث خصال : تقوّه في دينه ، والصبر على النّابة ، والتقدير في المعيشة .

٧٤ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن رجاء بن يحيى ، عن حمدان ، عن هارون ابن مسلم ، عن مسعدة بن زياد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال أبوذر رضي الله عنه في خطبته : يا مبتغي العلم لا تشغلك الدنيا ولأهل ولا مال عن نفسك أنت يوم تفارقهم كضيف بت فيهم ثم غدوت عنهم إلى غيرهم ، الدنيا والآخرة كمنزل تحوّلت منه إلى غيره ، وما بين البعث والموت إلا كنومة نمتها ثم استيقظت عنها ، يا جاهل تعلم العلم فإن قلباً ليس فيه شيء من العلم كالبيت الخراب الذي لا عامر له .

٧٥ - نقل من خطّ الوزير محمد بن العلقميّ قال : أملاًه على الشيخ الصنعانيّ أبقاه الله تعالى في ثالث صفر سنة ثمان وأربعين وستّمائة ، قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : منهومان لا يشبعان : طالب علم ، و طالب دنيا ، فأما طالب العلم فيزداد رضى الرحمن ، و أما طالب الدنيا فيتمادى في الطغيان .

٧٦ - نهج : العلم ورائة كريمة ، والفكر مرآة صافية .

٧٧ - وقال عليه السلام : قيمة كل امرئ ما يحسن .

قال السيّد رضي الله عنه : و هذه الكلمة التي لاتصاب لها قيمة ، ولا توزن بها حكمة ، ولا تقرن إليها كلمة .

٧٨ - وقال عليه السلام : إن هذه القلوب تملّ كما تملّ الأبدان فابتغوا لها طرائف

الحكمة .

٧٩ - وقال عليه السلام : إن أولى الناس بالأنبيا أعلمهم بما جاؤوا به ، ثم تلا عليه السلام :
 إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا .

بيان : في بعض النسخ : أعلمهم . وهو أظهر .

٨٠ - نهج : سئل عليه السلام عن الخير ما هو ؟ فقال : ليس الخير أن يكثر مالك و
 ولدك ، ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك . الخبر .

٨١ - وقال عليه السلام : لا شرف كالعلم ، ولا علم كالتفكر .

٨٢ - وقال عليه السلام : كل وعاء يضيق بما جعل فيه إلا وعاء العلم فإنه يتسع .

٨٣ - وقال عليه السلام : منهومان لا يشبعان : طالب العلم ، وطالب دنياً .

٨٤ - كنز الكراچكي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الناس أبناء ما يحسنون .

٨٥ - وقال عليه السلام : الجاهل صغير وإن كان شيخاً ، والعالم كبير وإن كان
 حدثاً ^(١) .

٨٦ - وقال عليه السلام : من عرف بالحكمة لحظته العيون بالوقار .

٨٧ - وقال عليه السلام : المودة أشبك الأنساب ، والعلم أشرف الأحساب .

٨٨ - وقال عليه السلام : لا كنز أنفع من العلم ، ولا قرين سوء شر من الجهل .

٨٩ - وقال عليه السلام : عليكم بطلب العلم فإن طلبه فريضة ، وهو صلة بين الإخوان ،
 ودال على المروءة ، وتحفة في المجالس ، وصاحب في السفر ، وأنس في الغربة .

٩٠ - وقال عليه السلام : الشريف من شرفه علمه .

٩١ - وقال عليه السلام : من عرف الحكمة لم يصبر من الإزباد منها :

٩٢ - وقال الصادق عليه السلام : الملوك حكام على الناس ، والعلماء حكام على الملوك .

٩٣ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الكلمة من الحكمة يسمعها الرجل فيقول أو
 يعمل بها خير من عبادة سنة .

٩٤ - منية المريد : قال النبي ﷺ : من طلب علماً فأدر كه كتب الله له كفلين ^(٢)

(١) الحدث : الشاب .

(٢) الكفل : الضعف من الاجرا والاثم ، العظ والنصيب .

من الأجر ، ومن طلب علماً فلم يدركه كتب الله له كفولاً من الأجر .

٩٥ - وقال ﷺ : من أحب أن ينظر إلى عتقاء الله من النار فلينظر إلى المتعلمين فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف إلى باب العالم إلا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة ، وبنى الله بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الأرض وهي تستغفر له ، ويمسي ويصبح مغفوراً له ، وشهدت الملائكة أنهم عتقاء الله من النار .

٩٦ - وقال ﷺ : من طلب العلم فهو كالصائم نهاره ، القائم ليله ، وإن باباً من العلم يتعلمه الرجل خيره من أن يكون له أبوقبيس ذهباً فأفققه في سبيل الله .

٩٧ - وقال ﷺ : من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيي به الإسلام كان بينه وبين الأنبياء درجة واحدة في الجنة .

٩٨ - وقال صلى الله عليه وآله : لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من أن يكون لك حمر النعم .

٩٩ - وفي رواية أخرى : خير لك من الدنيا وما فيها .

١٠٠ - وقال ﷺ : إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً ، وكان منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلاً والعشب^(١) الكثير ، وكان منها أجادب^(٢) أمسكت الماء فنفع الله بها الناس وشربوا منها ، وسقوا وزرعوا ، و أصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان^(٣) لا تمسك ماءً ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقه في دين الله ، وتفقه ما بعثني الله به ، فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به .

١٠١ - وقال ﷺ : من غدا في طلب العلم أظلت عليه الملائكة ، وبورك له في معيشته ، ولم ينقص من رزقه .

(١) الكلاً : نبات الأرض ما ترعاه الأنعام رطبه وبابه ، والعشب بالضم والسكون هو الكلاً الرطب .

(٢) الاجادب : الأراضي التي لا نبت فيها .

(٣) بكسر القاف جمع القاع وهي أرض سهلة مطمئة قد انفرجت عنها الجبال والإكام . ويأتي جمعها أيضاً على قيع وقيع بكسر القاف فهما على أنواع واقوع .

- ١٠٢ - وقال عليه السلام : نوم مع علم خير من صلاة مع جهل .
- ١٠٣ - وقال عليه السلام : أيماننا نشأ في العلم والعبادة حتى يكبر أعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صدقاً .
- ١٠٤ - وقال عليه السلام : قليل من العلم خير من كثير العبادة .
- ١٠٥ - وقال عليه السلام : من غدا إلى المسجد لا يريد إلا ليتعلم خيراً أو ليعلمه كان له أجر معتمر تام العمرة ، ومن راح إلى المسجد لا يريد إلا ليتعلم خيراً أو ليعلمه فله أجر حاج تام الحجة .
- ١٠٦ - وعن صفوان بن غسان ، قال : أتيت النبي عليه السلام : وهو في المسجد متكاً على برد له أحر فقلت له : يا رسول الله إنني جئت أطلب العلم ، فقال : مرحباً بطالب العلم ، إن طالب العلم لتحفه الملائكة بأجنحتها ثم يركب بعضها بعضاً حتى يبلغوا سماء الدنيا من محبتهم لما يطلب .
- ١٠٧ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : كفى بالعلم شرفاً أن يدعى من لا يحسنه ، و يفرح إذا نسب إليه ، وكفى بالجهل ذمماً يبرأ منه من هو فيه .
- ١٠٨ - وعنه عليه السلام أيضاً : لعلم أفضل من المال بسبعة : الأول : أنه ميراث الأنبياء والمال ميراث الفراعنة ، الثاني : العلم لا ينقص بالنفقة والمال ينقص بها ، الثالث : يحتاج المال إلى الحافظ والعلم يحفظ صاحبه ، الرابع : العلم يدخل في الكفن ويبقى المال ، الخامس : المال يحصل للمؤمن والكافر والعلم لا يحصل إلا للمؤمن خاصة ، السادس : جميع الناس يحتاجون إلى صاحب العلم في أمر دينهم ولا يحتاجون إلى صاحب المال ، السابع : العلم يقوِّي الرجل على المرور على الصراط والمال يمنعه .
- ١٠٩ - وعن زين العابدين عليه السلام لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج ، وخوض اللجج ، إن الله تعالى أوحى إلى دانيال : أن أمقت عبيدي إلى الجاهل المستخف بحق أهل العلم ، التارك للاقتداء بهم ، وأن أحب عبادي عندي^(١)

التقي الطالب للثواب الجزيل ، اللازم للعلماء ، التابع للحكماء^(١) ، القابل عن الحكماء .
 ١١٠ - وفي الإنجيل في السورة السابعة عشر منه : ويل لمن سمع بالعلم ولم يطلبه كيف يحشر مع الجهال إلى النار ، اطلبوا العلم وتعلموه فإن العلم إن لم يسعدكم لم يشقكم ، وإن لم يرفعكم لم يضعكم ، وإن لم يغنكم لم يفقركم ، وإن لم ينفعكم لم يضركم ، ولا تقولوا نخاف أن نعلم فلا نعمل ، ولكن قولوا نرجو أن نعلم ونعمل ، والعلـم يشفع لصاحبه ، وحق على الله أن لا يخزيه ، إن الله يقول يوم القيامة : يا معشر العلماء ماظنكم بربكم ، فيقولون : ظننا أن ترحمنا وتغفر لنا ، فيقول تعالى : فإنني قد فعلت ، إنني استودعتكم حكمتي لا الشر أردته بكم ، بل لخير أردته بكم ، فادخلوا في صالح عبادي إلى جنّتي ورحمتي .

١١١ - وعن أبي ذر رضي الله عنه قال : باب من العلم تتعلمه أحب إلينا من ألف ركعة تطوعاً . وقال : سمعنا رسول الله ﷺ يقول : إذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات شهيداً .

١١٢ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح ، عن حميد بن شعيب ، عن جابر الجعفي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن علياً عليه السلام كان يقول : اقربوا اقربوا واسألوا ، فإن العلم يقبض قبضاً ويضرب بيده على بطنه ويقول : أما والله ما هو مملو شحماً ، ولكنه مملو علماً ، والله ما من آية نزلت في رجل من قريش ولا في الأرض في بر ولا بحر ولا سهل ولا جبل إلا أنا أعلم فيمن نزلت ، وفي أي يوم وفي أي ساعة نزلت .

باب ٢

﴿ أصناف الناس في العلم ، وفضل حب العلماء ﴾

١ - ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن الوشاء^(١) ، عن أحمد بن

(١) وفي نسخة : للعلماء .

(٢) بفتح الواو والشين المشددة نسبة الى بيع الوشي وهو نوع من الثياب المعولة من الابرسم وهو لقب للحسن بن علي بن زياد المترجم في رجال النجاشي وغيره من التراجم مع ذكر جميل .

عائذ ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس يغدون على ثلاثة : عالم و متعلم و غثاء ، فنحن العلماء ، و شيعتنا المتعلمون ، و سائر الناس غثاء .
ير : ابن عيسى مثله .

ير : محمد بن عبد الحميد ، عن ابن عميرة ، عن أبي سلمة ^(١) عن أبي عبد الله مثله .
ير : محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن أبي خديجة مثله .
ير : ابن هاشم ، عن يحيى بن أبي عمران ؛ عن يونس ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يغدوا الناس على ثلاثة صنوف ، و ذكر مثله .
بيان : قال الجوهرى : الغثاء بالضم والمد : ما يحمله السيل من القماش ، و كذا الغثاء بالتشديد .

٢ - ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الخزّاز ، عن محمد بن مسلم و غيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اغد عالماً أو متعلماً أو احب العلماء ، و لا تكن رابعاً فتهلك ببغضهم .

٣ - ل : ماجيلويه عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس إثنان : عالم و متعلم ، و سائر الناس همج ، و الهمج في النار ،

بيان : الهمج بالتحريك جمع همجة : وهي ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم و الحمير و أعينها ، كذا ذكره الجوهرى .

٤ - ل : حدثنا أبو الحسن محمد بن علي بن الشاه ، قال : حدثنا أبو إسحاق الخوّا ص قال : حدثنا محمد بن يونس الكريمي ، عن سفيان بن وكيع ، عن أبيه ، عن سفيان الثوري عن منصور ، عن مجاهد ، عن كميل بن زياد قال : خرج إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فأخذ بيدي و أخرجني إلى الجبان ، و جلس و جلست ، ثم رفع رأسه إلى فقال : يا

(١) هذا و أبو خديجة المتقدم في السند المتلو و الاتي في السند التالي كلاهما كنية لسالم بن مكرم ابن عبد الله الجمال الكوفي مولى بنى أسد ، كانت اولاد كنيته أبا خديجة فبدلها أبو عبد الله عليه السلام بأسلمة ، روى عن أبي عبد الله و أبي الحسن عليهما السلام ، قال النجاشي في حقه : ثقة .

كميل احفظ عني ما أقول لك : الناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل نجاة ، و همج راع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ^(١) ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ، يا كميل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الإنفاق ، يا كميل محبة العالم دين يدان به ، يكسبه الطاعة في حياته ، و جميل الأحدث بعد وفاته فمنفعة ، المال تزول بزواله ، يا كميل مات خزّان الأموال وهم أحياء ، والعلماء باقون مابقي الدهر ، أعيانهم مفقودة . و أمثالهم في القلوب موجودة ، هاه ^(٢) إن ههنا - وأشار بيده إلى صدره - لعلماً لو أصبت له حملة بلى أصبت له لقناً غير مأمون ، يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ، و يستظهر بحجج الله على خلقه ، و ينعمه على عباده ليتخذ الضعفاء وليجة من دون ولي الحق ، أو منقاداً لحملة العلم ، لا بصيرة له في أحنائه يقدر الشك في قلبه بأول عارض من شبهة ، ألا لا ذا ولا ذاك ، فمنهوم بالذات ، سلس القياد للشهوات ، أو مغرى بالجمع والإدخار ليسا من رعاة الدين ^(٣) ، أقرب شبيهاً بهما الأنعام السائمة ! كذلك يموت العلم بموت حامله ، اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم بحجة ظاهر ، أو خافي ^(٤) مغفور ، لئلا تبطل حجج الله وبياناته ، و كم ذا وأين أولئك الأقولون عدداً الأعظمون خطراً ؟ بهم يحفظ الله حججه حتى يودعوها نظراءهم ، و يزروها في قلوب أشباههم ، هجم بهم العلم على حقائق الأمور ، فباشروا روح اليقين ، و استلنوا ما استوعره المترفون ، و أنسوا بما استوحش منه الجاهلون ، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ؛ يا كميل أولئك خلفاء الله ، والدعاة إلى دينه ، هاى هاى شوقاً إلى رؤيتهم ، و استغفر الله لي ولكم .

٥ - ف : إن هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها ، احفظ عني ما أقول . إلى آخر

الخبر .

(١) وفي نسخة : لم يستضيئوا بنور العلم فيبتدون .

(٢) وفي نسخة : آه آه .

(٣) وفي النهج : ليسا من رعاة الدين في شيء .

(٤) وفي نسخة : أو خائف :

٦- ما : المفيد ، عن الصدوق ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي القاسم ماجيلويه ، عن محمد بن علي الصيرفي ، عن نصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن فضيل بن خديج ^(١) ، عن كميل بن زياد النخعي ، قال : كنت مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في مسجد الكوفة ، وقد صلينا العشاء الآخرة فأخذ بيدي حتى خرجنا من المسجد فمشى حتى خرج إلى ظهر الكوفة لا يكلمني بكلمة فلما أصر تنفس ، ثم قال : يا كميل إن هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها أحفظ عني ما أقول . إلى آخر الخبر . إلا أن فيه : صحبة العالم دين يدان الله به ؛ يا كميل منفعة المال [تزل بزواله يا كميل] مات خز أن المال والعلماء [باقون ما بقى الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة] هاه هاه إن ههنا يقتدح الشك بشبهه ظاهر مشهور أو مستتر مغمور و بيناته وإن أولئك أرواح اليقين ، ما استوعره خلفاء الله في أرضه ، والدعاة إلى دينه ، هاه هاه شوقاً إلى رؤيتهم ، واستغفر الله لي ولكم ، ثم نزع يده من يدي ، وقال انصرف إذا شئت .

٧- نهج : قال كميل بن زياد : أخذ بيدي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فأخرجني إلى الجبانة ، فلما أصر تنفس الصعداء ^(٢) ثم قال : يا كميل إن هذه القلوب أوعية ^(٣) الخبر .

كتاب الغارات للثقيف بإسناده مثله .

بيان : سيأتي هذا الخبر بأسانيد جمة ^(٤) في باب الإضرار إلى الحجّة . والجبانة و الجبانة بالتشديد : الصحراء ، و تسمى بهما المقابر أيضاً . وأصر أي أخرج إلى الصحراء . و أوعاها أي أحفظها للعلم و أجمعها . و الرباني : منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون على خلاف القياس كالرقباني ، قال الجوهري : الرباني : المتأله العارف بالله تعالى ، وكذا قال الفيروز آبادي ، وقال في الكشف : الرباني : هو شديد التمسك بدين الله تعالى و طاعته ، وقال في مجمع البيان : هو الذي يرب أمر الناس بتدبيره و

(١) وفي نسخة : جريح . (٢) أي تنفس تنفساً طويلاً من تعب أو كرب .

(٣) جمع الوعاء - بكسر الواو وضمها - : ما يجمع ويحفظ فيه الشيء . شبهها عليه السلام بالوعية لكونها محلاً للعلوم والمعارف .

(٤) بفتح الجيم وضمها : كثيرة .

إصلاحه إياه^(١) والهمج قد مرّ. والرّاع: الأحداث الطُّغام من العوام والسفلة وأمثالهم. والنعيق: صوت الراعي بغنمه، ويقال لصوت الغراب أيضاً، والمراد أنّهم لعدم نباتهم على عقيدة من العقائد وتزلزلهم في أمر الدين يتبعون كلّ داع، ويعتقدون بكلّ مدّع، ويخطبون خبط العشواء من غير تمييز بين محقّ ومبطل، ولعلّ في جمع هذا القسم وإفراد القسمين الأوّلين إيماء إلى قلّتهما وكثرته. كما ذكره الشيخ البهائيّ رحمه الله. والركن الوثيق: هو العقائد الحقّة البرهانيّة اليقينيّة التي يعتمد عليها في دفع الشبهات ورفع مشقّة الطاعات. والعلم يحرسك أي من مخاوف الدنيا والآخرة والفتن والشكوك والوساوس الشيطانيّة. والمال تنقصه. وفي ف: تفنيه. والعلم يركو على الإنفاق أي ينمو ويزيد به، إمّا لأنّ كثرة المداينة توجب وفور الممارسة وقوّة الفكر، أو لأنّ الله تعالى يفيض من خزائن علمه على من لا يبخل به.

وقال الشيخ البهائيّ رحمه الله: كلمة «على» يجوز أن تكون بمعنى «مع» كما قالوا في قوله تعالى: وإنّ ربّك لذو مغفرة للناس على ظلمهم^(٢) وأن تكون للسببيّة والتعليل كما قالوه في قوله تعالى: ولتكبروا الله على ما هديكم^(٣).

وفي ف بعد ذلك: والعلم حاكمٌ والمال محكومٌ عليه. إذ بالعلم يحكم على الأموال في القضاء، وينتزع من أحد الخصمين ويصرف إلى الآخر، وأيضاً إنفاقه وجمعه على وفق العلم بوجوه تحصيله ومصارفه. محبة العالم دين يدان به الدين: الطاعة والجزاء أي طاعة هي جزاء نعم الله وشكرها، وأيدان ويجزى صاحبه به، أو محبة العالم وهو الإمام دين وملة يعبد الله بسببه، ولا تقبل الطاعات إلّا به.

وفي ما: محبة العالم دينٌ يدان الله به. أي عبادة يعبد الله بها.

وفي نهج البلاغة: معرفة العلم دينٌ يدان به. قوله: يكسبه الطاعة قال الشيخ

(١) قال ابن ميثم: قيل: سوا بذلك لأنهم يربون المتعلمين بصغار العلوم قبل كبارها، وقيل:

لأنهم يربون العلم، أي يقومون بإصلاحه.

(٢) الرعد: ٨ (٣) البقرة: ١٨٥

البهائي رحمه الله : بضم الحرف المضارعة من أكسب والمراد أنه يكسب الإنسان طاعة الله ، أو يكسبه طاعة العباد له .

أقول : لا حاجة إلى نقله إلى باب الإفعال ، بل المجرّد أيضاً ورد بهذا المعنى ، بل هو أفصح . قال الجوهري : الكسب : الجمع ، وكسبت أهلي خيراً وكسبت الرجل مالا فكسبه ، وهذا تماماً جاء فعلته ففعل انتهى . والضمير في « يكسبه » راجع إلى صاحب العلم .

و في نهج البلاغة : يكسب الإنسان الطاعة . و جميل الأحداث أى الكلام الجميل و الثناء ، والأحداث مفرد الأحداث . وفي ف بعد ذلك : ومنفعة المال تزول بزواله وهو ظاهر . مات خزّان الأموال وهم أحياء أى هم في حال حياتهم في حكم الأموات ، لعدم ترتب فائدة الحياة على حياتهم من فهم الحق و سماعه و قبوله والعمل به ، واستعمال الجوارح فيما خلقت لأجله ، كما قال تعالى : أموات غير أحياء وما يشعرون ^(١) . والعلماء بعد موتهم أيضاً باقون بذكرهم الجميل ، وبما حصل لهم من السعادات واللذات في عالم البرزخ ، و النشأة الآخرة ، و بما يترتب على آثارهم و علومهم ، و ينتفع الناس من بركاتهم الباقية مدى الأعصار ، وعلى نسخة أمالي الشيخ المراد أنهم ماتوا و مات ذكرهم و آثارهم معهم ، و العلماء بعد موتهم باقون بآثارهم و علومهم وأنوارهم . قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : و أمثالهم في القلوب موجودة قال الشيخ البهائي : الأمثال جمع مثل بالتحريك فهو في الأصل بمعنى النظير استعمل في القول السائر الممثل مضربه بمورده ثم في الكلام الذي له شأن و غرابة ، وهذا هو المراد هنا أى أن حكمهم وهو أعظم محفوظة عند أهلها يعملون بها . لا ينبغي يحتمل أن يكون المراد بأمثالهم أشباحهم وصورهم ، فإنّ المحبّين لهم المهتدين بهم المقتدين بآثارهم يذكرونهم دائماً ، وصورهم متمثلة في قلوبهم على أن يكون جمع مثل بالتحريك أوجع مثل بالكسر فإنّه أيضاً يجمع على أمثال . إنّه هنا لعلماء ، وفي نهج البلاغة : لعلماء جمّاً أى كثيراً . لو أصبت له حملة بالفتحات جمع حامل أى من يكون أهلاً له ، و جواب لو محذوف أى

لأظهرته ، أولبذلته له ، مع أن كلمة لو إذا كانت للتمني لا تحتاج إلى الجزاء عند كثير من النحاة . بلى أصبت له لقناً وفي نهج البلاغة : أُصيب لقناً ، واللّٰقن بفتح اللّام وكسر القاف : الفهم ، من اللقانة وهي حسن الفهم . غير مأمون أى يذيعه إلى غير أهله ، ويضعه في غير موضعه . يستعمل آلة الدين في الدنيا . وفي ف : في طلب الدنيا أى يجعل العلم الذي هو آلة ووصلة إلى الفوز بالسعادات الأبدية آلةً ووسيلة إلى تحصيل الحظوظ القانية الدنيوية .

قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : يستظهر بحجج الله على خلقه لعل المراد بالحجج والنعم أئمة الحق أى يستعين بهؤلاء ويأخذ منهم العلوم ليظهر هذا العلم للناس فيتخذوه ضعفاء العقول بطانة^(١) ووليعة ، ويصد الناس عن ولي الحق ويدعوهم إلى نفسه ، ويحتمل أن يكون المراد بالحجج والنعم العلم الذي آتاه الله ، ويكون الظرفان متعلقين بالاستظهار أى يستعين بالحجج للغلبة على الخلق ، وبالنعم للغلبة على العباد ، وغرضه من هذا الاستظهار إظهار الفضل ليتخذوه الناس وليعة ، قال الفيروز آبادي : الوليعة : الدخيلة ، وخاصتك من الرجال أومن تتخذهم معتمداً عليه من غير أهلك . وفي ف : ونعمة الله على معاصيه . أو متقاداً لحملة العلم بالحاء المهملة وفي بعض النسخ بالجيم أى مؤمناً بالحق معتقداً له على سبيل الجملة . وفي ف : أوقائلاً بجملة الحق . لا بصيرة له في أحنائه بفتح الهمة وبعدها حاء مهملة ثم نون أى جوانبه ، أى ليس له غورٌ وتعمقٌ فيه وفي بعض نسخ الكتابين وفي ف وفي بعض نسخ النهج أيضاً في إحيائه - بالياء المشددة من تحت - أى في ترويجهِ وتقويته . يقدح على صيغة المجهول يقال : قدحت النار . أى استخرجتها بالمقدحة ؛ وفي ما يقتدح وفي النهج : يقدح وعلى التقادير حاصله أنه يشتعل نار الشك في قلبه بسبب أول شبهة عرضت له ، فكيف إذا توالى وتواترت ؟ ألا لاذا ولاذاك . أى ليس المتقاد العديدم البصيرة أهلاً لتحمل العلم ، ولا اللقن الغير المأمون . وهذا الكلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه . أو منهوماً بالذات . أى حريصاً عليها منهمكاً فيها ، والمنهوم في الأصل هو الذي لا يشبع من الطعام . أقول : في أكثر نسخ الكتابين : فمنهم من طلب العلم ،

أومن الناس . وفي ف : اللهم لا إذا ولا ذاك فمن إذا المنهوم باللذة السلس القياد للشهوة ، أومغرم بالجمع والادّخار ليسا من رعاة الدين ولا ذوي البصائر واليقين ، وفي النهج : أومنهوماً باللذة سلس القياد للشهوة أومغرمًا . قوله عليه السلام : سلس القياد أى سهل الاتقياد من غير توقّف . أومغرى بالجمع والادّخار أى شديد الحرص على جمع المال وادّخاره كأنّ أحداً يغريه بذلك ويبعثه عليه ، والغرم أيضاً بمعناه يقال : فلان مغرم بكذا أى لازم له مولع به . ليسا من رعاة الدين . الرعاة بضمّ أوّله جمع راع بمعنى الوالي ، أى ليس المنهوم والمغرى المذكوران من ولادة الدين ، وفيه إشعار بأنّ العالم الحقيقيّ والى على الدين وقيّم عليه . أقرب شبيهاً أى الأنعام السائمة أى الراعية أشبه الأشياء بهذين الصنفين . كذلك يموت أى مثل ما عدم من يصلح لتحمل العلوم لعدم تلك العلوم أيضاً وتندرس آثارها بموت العلماء العارفين لأنهم لا يجدون من يليق لتحملها بعدهم .

ولما كانت سلسلة العلم والعرفان لا تنقطع بالكلية مادام نوع الإنسان ، بل لابدّ من إمام حافظ للدين في كلّ زمان استدرك أمير المؤمنين عليه السلام كلامه هذا بقوله : اللهم بلى . وفي النهج لا تخلو الأرض من قائم لله بحججه إماماً ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً . وفي ف من قائم بحجة إماماً ظاهراً مكشوفاً أو خائفاً مفرداً ، لئلا تبطل حجج الله وبيّناته ورواة كتابه . والإمام الظاهر المشهور كأمر المؤمنين صلوات الله عليه ، والخائف المغمور كالقائم في زماننا وكباقي الأئمة المستورين للخوف والتقية ، ويحتمل أن يكون باقي الأئمة عليهم السلام داخلين في الظاهر المشهور . وكم وأين : استبطاء مدّة غيبة القائم عليه السلام وتبرّم ^(١) من امتداد دولة أعدائه أو إبهام لعدد الأئمة عليهم السلام ، وزمان ظهورهم ومدّة دولتهم لعدم المصلحة في بيانه . ثم يبيّن عليه السلام قلة عددهم ، وعظم قدرهم وعلى الثاني يكون الحافظون والمودّعون الأئمة عليهم السلام ، وعلى الأوّل يحتمل أن يكون المراد شيعتهم الحافظين لأديانهم في غيبتهم . هجم بهم العلم أى أطلعهم العلم اللدنيّ على حقائق الأشياء دفعةً ، وانكشفت لهم حججها وأستارها . والروح بالفتح : الراحة والرحمة والنسيم ، أى وجدوا لذّة اليقين ، وهو من رحمته تعالى ونسائم لطفه .

واستلنا ما استوعره المترفون الوعر من الأرض : ضدّ السهل ، والمترف : المنعم أى استسهلوا ما استصعبه المتنعمون من رفض الشهوات وقطع التعلّقات . وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون من الطاعات والقربات والمجاهدات في الدين . صحبوا الدنيا بأبدان «الخ» أى وإن كانوا بأبدانهم مصاحبين لهذا الخلق ، ولكن بأرواحهم مبانئون عنهم بل أرواحهم معلّقة بقربه . ووصاله تعالى مصاحبةً لمقرّبي جنابه من الأنبياء والملائكة المقرّبين . أولئك خلفاء الله في أرضه تعريف المسند إليه بالآشارة للدلالة على أنّه حقيق بما يسند إليه بعدها بسبب اتصافه بالأوصاف المذكورة قبلها كما قاله في قوله تعالى : أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون^(١) .

وفي نسخ نهج البلاغة : «آه ، آه» وفي سائرهما في بعضها : «هاى هاى» وفي بعضها : «هاه هاه» وعلى التقادير الغرض إظهار الشوق إليهم ، والتوجّع على مفارقتهم ، وإن لم يرد بعضها في اللغة ففي العرف شائع^(٢) وإنما بيّنا هذا الخبر قليلاً من التبيين لكثرة جدواه للطلّالين ، وينبغي أن ينظروا فيه كلّ يوم بنظر اليقين ، وسنوضح بعض فوائده في كتاب الإمامة إن شاء الله تعالى .

٨ - ير : الحسن بن عليّ ، عن العباس بن عامر ، عن ابن عميرة ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الناس رجالان : عالم ومتعلّم ، وسائر الناس غثاء فنحن العلماء ، وشيعتنا المتعلّمون ، وسائر الناس غثاء .

٩ - سن : أبي ، رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال : أغد^(٣) عالماً خيراً وتعلّم خيراً .

١٠ - سن : ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر الجعفيّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أغد عالماً أو متعلّماً ، وإياك أن تكون لاهياً متلذّذاً .

١١ - سن : أبي ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن الثمالى ، قال : قال أبو عبد الله

(١) البقرة : ٥ .

(٢) وهذا من عجيب قوله رحمه الله وكيف يتصور أن يكون هناك لفظ يفيد معنى بحسب العرف يستعمل مثله عليه السلام وهو أخطب العرب ثم لا تعرفه اللغة ؟! وهل العرف إلا المعروف من اللغة الذى يعرفه أهلها بحسب مرحلة الاستعمال ؟ ط

(٣) غداً يندو غدواً ، أى ذهب غدوة ، انطلق ، ويستعمل بمعنى « صار » فيرفع الابتداء و ينصب الخبر .

عَلَيْهِ السَّلَامُ : اُغْدُ عالِماً أَوْ مُتَعَلِّماً أَوْ أَحِبَّ أَهْلَ الْعِلْمِ ، وَلَا تَكُنْ رَابِعاً فَتَهْلِكُ بِيَغْضِهِمْ .

١٢- ضه ، غو : قال النبي ﷺ : لَا خَيْرَ فِي الْعَيْشِ إِلَّا لِلرَّجُلَيْنِ : عَالِمٍ مَطَاعٍ ، أَوْ مُسْتَمْعٍ وَاعٍ^(١) .

١٣- غو : قال النبي ﷺ : اُغْدُ عالِماً أَوْ مُتَعَلِّماً أَوْ مُسْتَمْعاً أَوْ مُحِبّاً لَهُمْ ، وَلَا تَكُنْ الْخَامِسَ فَتَهْلِكُ .

١٤- وقال ﷺ : النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ الْعَالِمِ عِبَادَةٌ .

١٥- غو : روي عن بعض الصادقين عَالِي السَّلَامِ أَنَّ النَّاسَ أَرْبَعَةٌ : رَجُلٌ يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْلَمُ فِذَاكَ عَالِمٌ فَاتَّبِعُوهُ ، وَرَجُلٌ يَعْلَمُ وَلَا يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْلَمُ فِذَاكَ غَافِلٌ فَأَيْقِظُوهُ ، وَرَجُلٌ لَا يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ فِذَاكَ جَاهِلٌ فَعَلِّمُوهُ ، وَرَجُلٌ لَا يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ فِذَاكَ ضَالٌّ فَأَرْشُدُوهُ .

١٦- ب : ابن ظريف ،^(٢) عن ابن علوان^(٣) عن جعفر ، عن أبيه عَالِي السَّلَامِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مَنْوِطاً بِالثَرِيحِ لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِنْ فَارِسَ .

١٧- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن محمد بن عبيدالله بن ياسين قال : سَمِعْتُ سَيِّدِي أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ الرِّضَا عَالِي السَّلَامِ بِسَرٍّ مِنْ رَأْيٍ يَقُولُ : الْغَوَاةُ^(٤)

(١) وعي الحديث : قبله وتدبره وحفظه .

(٢) بالظاء ، المعجمة على وزن شريف ، هو الحسين بن ظريف بن ناصح الكوفي ثقة يكتنى بأحمد سكن ببغداد ، له نوادر . قاله النجاشي في ص ٥٥ .

(٣) بضم العين المهملة وسكون اللام هو الحسين بن علوان الكلبي ، أورده النجاشي في رجاله ص ٣٨ فقال : الحسين بن علوان الكلبي ، مولا هم كوفي عامي ، وأخوه الحسن يكتنى بأحمد ثقة روي عن أبيه عليه السلام وليس للحسين كتاب والحسن أخص بنا وأولى . وقال الكشي في ص ٢٤٧ : محمد بن اسحاق ، و محمد بن المنكدر ، وعمر بن خالد الواسطي و عبد الملك بن جريج والحسين بن علوان والكلبي هؤلاء من رجال العامة ، إلا أن لهم ميلا ومحنة شديدة ، وقد قيل : أن الكلبي كان مستودراً ولم يكن مغالفاً .

(٤) الغواة : السفلة من الناس والمتسرعين إلى الشر .

قتلة الأنبياء، والعامّة اسمٌ مشتقٌّ^(١) من العمى، ما رضى الله لهم أن شبّههم بالأنعام حتّى قال: بل أضلّ سبيلاً.

١٨ - نهج: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إذا أرذل الله عبداً حظّر عليه العلم.

بيان: أى لم يوفقه لتحصيله.

١٩ - كنز الكراجكى: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أغد عالماً أو متعلماً ولا تكن

الثالث فتعطب.

٢٠ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح، عن حميد بن شعيب، عن جابر الجعفي، عن أبي

عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: أغد عالماً خيراً أو متعلماً خيراً.

باب ٢

﴿سؤال العالم، وتذاكره، وإتيان بابه﴾

الآيات، النحل ٤٣، الأنبياء ٧: فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون.

١- ل: ابن المغيرة بإسناده عن السكوني، عن جعفر، عن أبيه عليه السلام قال: العلم

خزائن، والمفاتيح السؤال، فاسألوا يرحمكم الله، فإنّه يوجر في العلم أربعة: السائل والمتكلم^(٢) والمستمع، والمحبّ لهم.

كنز الكراجكى: عن النبي صلى الله عليه وآله مثله.

٢- ل: القطان، عن أحمد الهمداني، عن عليّ بن الحسن بن فضال، عن أبيه،

عن مروان بن مسلم، عن الثمالي، عن ابن طريف، عن ابن نباتة، قال: قال أمير المؤمنين

عليه السلام: كانت الحكماء فيما مضى من الدهر تقول: ينبغي أن يكون الاختلاف إلى الأبواب

لعشرة أوجه: أولها بيت الله^(٣) عزّ وجلّ لقضاء نسكه والقيام بحقه وأداء فرضه.

والثاني أبواب الملوك الذين طاعتهم متصلة بطاعة الله عزّ وجلّ وحققهم واجب ونفعهم

(١) المراد به الاشتقاق الكبير.

(٢) وفي نسخة: المحبب.

(٣) المراد به المساجد وبيوت العبادة.

عظيم وضررهم شديد ، والثالث أبواب العلماء الذين يستفاد منهم علم الدين والدنيا .
والرابع أبواب أهل الجود والبذل الذين ينفقون أموالهم التماس الحمد ورجاء الآخرة ،
والخامس أبواب السفهاء الذين يحتاج إليهم في الحوادث ويفزع إليهم في الحوائج ،
والسادس أبواب من يتقرب إليه من الأشراف لالتماس الهيئته والمروءة والحاجة ، والسابع
أبواب من يرتجى عندهم النفع في الرأي والمشورة و تقوية الحزم ^(١) و أخذ الأهبة
لما يحتاج إليه ؛ والثامن أبواب الإخوان لما يجب من مواصلتهم و يلزم من حقوقهم .
والتاسع أبواب الأعداء التي تسكن بالمداداة غوائلهم ويدفع بالحيل والرفق واللفظ
والزيارة عداوتهم ؛ والعاشر أبواب من ينتفع بغشيانهم و يستفاد منهم حسن الأدب و
يؤنس بمحادثتهم .

بيان : يحتمل أن يكون المراد بالملوك ملوك الدين من الأئمة و ولاتهم ، و
يحتمل الأعم فإن طاعة ولاية الجور أيضاً تقيّة من طاعة الله .

قوله عليه السلام : لالتماس الهيئة . أى لأن يلاقوهم بهيئته حسنة وبعاشروهم بالمروءة
أولاً أن يكون لهم عند الناس بسبب معاشرته هؤلاء الأشراف هيئة و مروءة ، قال الجزري
فيه : أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم هم الذين لا يعرفون بالشر فيزل أحدهم . الزلّة و
الهيئة : صورة الشئ، وشكله وحالته ، ويريد به ذوي الهيئات الحسنة الذين يلزمون
هيئة واحدة وسمتاً واحداً ، ولا تختلف حالاتهم بالتقل من هيئة إلى هيئة . والأهبة
بالضم : العدة . والفوائل : الشرور والدواهي . ويقال : غشى فلاناً أى أتاها .

٣ - صح : عن الرضاعن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : العلم ^(٢) خزان
ومفتاحه ^(٣) السؤال ، فاسألوا برحمتكم الله ، فإنه يوجر فيه أربعة : السائل والمعلم
والمستمع والمحِبّ لهم ^(٤)

ن : بالأسانيد الثلاثة مثله .

(١) و في نسخة : العزم .

(٢) و في نسخة : للعلم .

(٣) و في نسخة : مفتاحه و في أخرى مفاتيحه .

(٤) الظاهر اتعاده مع ما تقدم في ذيل الحديث الاول من الكنز .

٤ - ما : روى منيف^(١) عن جعفر بن محمد موله ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام :

صبرت على مُرِّ الأمور كراهةً * وأيقنت في ذاك الصواب من الأمر
إذا كنت لا تدرى ولم تك سائلاً * عن العلم من يدرى جهل ولا تدرى

٥ - نوادر الراوندى : بإسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : سألوا العلماء ، وخالطوا الحكماء ، وجالسوا الفقهاء .

٦ - منية المرید : روى زرارة و محمد بن مسلم وبريد العجلي قالوا : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنما يهلك الناس لأنهم لا يسألون .

٧ - وعنه عليه السلام : إن هذا العلم عليه قفل ومفتاحه السؤال .

باب ٤

﴿ مذاكرة العلم ، ومجالسة العلماء ، والحضور في مجالس العلم ﴾

﴿ وذم مخالطة الجهال ﴾

١ - لى : محمد بن عليّ ، عن عليّ بن محمد بن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمر العدنيّ ، عن أبي العباس بن حمزة ، عن أحمد بن سوار ، عن عبيد الله بن عاصم ، عن سلمة بن وردان ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ . المؤمن إذا مات وترك ورقة واحدة عليها علم تكون تلك الورقة يوم القيامة سترًا فيما بينه وبين النار ، وأعطاه الله تبارك وتعالى بكلّ حرف مكتوب عليها مدينةً أوسع من الدنيا سبع مرّات وما من مؤمن يقعد ساعة عند العالم إلّا ناداه ربه عزّ وجلّ : جلست إلى حييى وعزّتى و جلالى لأسكننك الجنة معه ولا أبالى .

(١) لعله تصحيف معتب - بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الناء المكسورة - مولى أبي عبد الله عليه السلام ثقة ، أوردته الشيخ في رجاله تارة في أصحاب الصادق عليه السلام وقال : مدنى أسند عنه عليه السلام ، واخرى في أصحاب الكاظم عليه السلام وقال : ثقة . وأوردته العلامة في القسم الاول من الخلاصة ووثقه . وروى الكشي ص ١٦٣ بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : هم عشرة « يعنى مواليه » فخيرهم و أفضلهم معتب وفيهم خائن فاحذروه وهو صغير .

٢- **ثو ، لى :** ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن الجاموراني عن ابن البطائني ، عن ابن عميرة^(١) ، عن ابن حازم ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : مجالسة أهل الدين شرف الدنيا والآخرة .

ل : ابن المتوكل ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن الجاموراني مثله .
بيان : أهل الدين : علماء الدين والعاملون بشرائعه .

٣- **لى :** محمد بن إبراهيم بن إسحاق ، عن أحمد بن محمد الهمداني ، عن علي بن الحسن ابن فضال ، عن أبيه ، قال : قال الرضا عليه السلام : من جلس مجلساً يحيى فيه أمرنا لم يموت قلبه يوم تموت القلوب . الخبر .

بيان : إحياء أمرهم بذكر فضائلهم ، ونشر أخبارهم ، وحفظ آثارهم .
٤- **فس :** عن أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وتواضع من غير منقصة ، وجالس أهل الفقه والرحمة ، وخالط أهل الذل والمسكنة وأنفق ماله لجمعه في غير معصية . الخبر .

بيان : قوله عليه السلام : من غير منقصة يحتمل وجوهاً :
الاول : أن يكون المراد من غير منقصة في الدين بأن لا يكون التواضع لكافر أو فاسق أو ظالم أولاً مرباطل .

الثاني : أن يكون المراد بالمنقصة العيب ، أى لا يكون تواضعه لخيانة أو فسق أو غير ذلك من المعائب التي توجب التذلل عند الناس .

الثالث : أن يكون المراد بالمنقصة الفقر أى لا يكون تواضعه لنقص مال بأن يكون الداعي له على التواضع الحاجة وطمع المال .

الرابع : أن يكون المراد نفي كثرة التواضع بحيث ينتهي إلى منقصة ومذلة .
قوله عليه السلام : في غير معصية الظاهر تعلقه بالإففاق ، وتعلقه بالجميع أو بهما على التنازع بعيد .

(١) وزان سفينة ، هو سيف بن عميرة النخعي الكوفي ، عنه ابن النديم في فهرسه من فقهاء الشيعة

٥ - ل : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : في وصيته لابنه محمد بن الحنفية : واعلم أن مروءة المرء المسلم مروءتان : مروءة في حضر ، ومروءة في سفر ، أمّا مروءة الحضر فقرة القرآن ، ومجالسة العلماء ، والنظر في الفقه ، والمحافظة على الصلاة في الجماعات . وأمّا مروءة السفر فبذل الزاد ، وقلة الخلاف على من صحبتك ، وكثرة ذكر الله عزّ وجلّ في كلّ مصعد ومهبط وتزول وقيام وقعود .

٦ - ن : القطان والنقاش والطالقاني جميعاً ، عن أحمد الممداني ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه قال : قال الرضا عليه السلام : من تذكّر مصابنا فبكى وأبكى لم تبك عينه يوم تبكي العيون ، ومن جلس مجلساً يحيى فيه أمرنا لم يمت قلبه يوم تموت القلوب .

بيان : موت القلوب في القيامة كناية عن شدة الدهشة والغم والحزن والخوف .
٧ - ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن أحمد ابن إسحاق ، عن بكر بن محمد . عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قال : سمعته يقول لخيشمة^(١) : يا خيشمة اقرأ موالينا السلام ، وأوصهم بتقوى الله العظيم عزّ وجلّ ، وأن يشهد أحيائهم جناز موتاهم ، وأن يتلاقوا في بيوتهم فإنّ لقاءهم حياة أمرنا . قال : ثم رفع يده عليه السلام فقال : رحم الله أمراً ، أأحيا أمرنا .

٨ - ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن القاسم بن محمد : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عبد الله بن حماد الأنصاري ، عن جميل بن درّاج ، عن معتب مولى أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول لداود بن سرحان : يا داود أبلغ موالي عني السلام وأنتي أقول : رحم الله عبداً اجتمع مع آخر فتذاكر أمرنا فإنّ نالهما ملك يستغفر لهما وما اجتمع إنسان على ذكرنا إلاّ باهى الله تعالى بهما الملائكة ، فإذا اجتمعتم فاشتغلوا بالذكر ، فإنّ في اجتماعكم وهذا ذكركم إحيائنا ، وخير الناس من بعدنا من ذاكر بأمرنا ودعا إلى ذكرنا .

(١) هو خيشمة بن خديج بن الرحيل الجعفي الكوفي ، عده الشيخ في رجاله من أصحاب الصادق عليه السلام و ظاهره كونه أمامياً ، ويدلّ الخبر على كون الرجل شيعياً ومن أهل الإمامة .

٩ - ما : المفيد ، عن الشريف الصالح أبي عبدالله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رحمه الله ، عن ابن عقدة ، عن يحيى بن الحسن بن الحسين العلوي ، عن إسحاق بن موسى ، عن أبيه ، عن جده ، عن محمد بن علي ، عن علي بن الحسين ، عن الحسين بن علي ، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : المتقون سادة ، والفقهاء قادة ، والجلوس إليهم عبادة .

١٠ - ما : جماعة منهم الحسين بن عبيد الله ، وأحمد بن محمد بن عبدون ، والحسن ابن إسماعيل بن اشناس ، وأبوطالب بن خرو ، وأبو الحسن الصقار جميعاً عن أبي المفضل الشيباني ، عن أحمد بن عبيد الله : عن أيوب بن محمد الرقي ، عن سلام بن رزين ، عن إسرائيل بن يونس الكوفي ، عن جده أبي إسحاق ، عن الحارث الهمداني ، عن علي عليه السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : الأنبياء قادة ، والفقهاء سادة ، ومجالستهم زيادة ، وأتتم في ممر الليل والنهار في آجال منقوصة وأعمال محفوظة ، والموت يأتيكم بغتة ، فمن يزرع خيراً يحصد غبطة ، ومن يزرع شراً يحصد ندامة .

توضيح : بغتة أي فجأة والغبطة بالكسر : السرور وحسن الحال .

١١ - ع : ابن الوليد ، عن الصقار ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرار ^(١) ، عن يونس رفعه قال : قال لقمان لابنه : يا بني اختر المجالس على عينك ، فإن رأيت قوماً يذكرون الله عز وجل فاجلس معهم فإنك إن تك عالماً ينفعك علمك ويزيدوك علماً ، وإن كنت جاهلاً غلموك ، ولعل الله أن يظلمهم برحمة فتعمك معهم ، وإذا رأيت قوماً لا يذكرون الله فلا تجلس معهم فإنك إن تك عالماً لا ينفعك علمك ، وإن تك جاهلاً يزدوك جهلاً ، ولعل الله أن يظلمهم بعقوبة فتعمك معهم .

بيان : اختر المجالس على عينك : أي على بصيرة منك ، أو بعينك ، فإن « على » قد تجيء ، بمعنى الباء ، أو رجحها على عينك ، وعلى الأخير التفصيل لبيان المجلس الذي ينبغي أن يختار على العين .

(١) وزان شداد ، هو إسماعيل بن مراد ، عنه الشيخ في باب من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام وقال روى عن يونس بن عبد الرحمن وروى عنه إبراهيم بن هاشم .

١٢ - مع : النقاش ، عن أحمد الكوفي ، عن المنذر بن محمد ، عن أبيه ، قال :
 حدثني محمد بن الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، عن أبيه ، عن أبيه ،
 عن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : بادروا إلى رياض الجنة ،
 فقالوا : وما رياض الجنة ؟ قال : خلق الذكر .

إيضاح : خلق الذكر : المجالس التي يذكر الله فيها على قانون الشرع ويذكر
 فيها علوم أهل البيت عليهم السلام وفضائلهم ، ومجالس الوعظ التي يذكر فيها وعده ووعيده
 لا المجالس المبتدعة المخترعة التي يعصى الله فيها ، فإنها مجالس الغفلة لخلق الذكر .
 ١٣ - مع ، لى : في كلمات النبي ﷺ برواية الصادق عليه السلام أحكم الناس من
 فر من جهال الناس ، وأسعد الناس من خالط كرام الناس . وسيأتى تمامه .

١٤ - غو : روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : تلاقوا وتحادثوا العلم فإن
 بالحديث تجلى القلوب الرائنة ، وبالحديث إحياء أمرنا فرحم الله من أحيا أمرنا .
 بيان : قال الجوهرى : الرين : الطبع والدنس ، يقال : ران على قلبه ذنبه يرين
 ريناً وريوناً أى غلب .

١٥ - غو : روى عدة من المشايخ بطريق صحيح عن الصادق عليه السلام أنه قال : إن الله
 عز وجل يقول لملائكته عند انصراف أهل مجالس الذكر والعلم إلى منازلهم : اكتبوا ثواب
 ما شاهدتموه من أعمالهم فيكتبون لكل واحد ثواب عمله ، و يتركون بعض من حضر
 معهم فلا يكتبونه ، فيقول الله عز وجل : ما لكم لم تكتبوا فلاناً أليس كان معهم ؟ وقد شهدهم
 فيقولون : يارب إنه لم يشرك معهم بحرف ولا تكلم معهم بكلمة فيقول الجليل جل
 جلاله : أليس كان جليسهم ؟ فيقولون : بلى يارب فيقول : اكتبوه ، معهم إنهم قوم لا يشقى
 بهم جليسهم فيكتبونه معهم . فيقول تعالى : اكتبوا له ثواباً مثل ثواب أحدهم .

بيان : قوله عليه السلام : لا يشقى بهم جليسهم أى ببركتهم لا يخب جليسهم عن
 كرامتهم فيشقى ، أو أن صحبتهم مؤثرة في الجليس فاستحق بسبب ذلك الثواب و
 السعادة .

١٦ - غو : قال النبي ﷺ : تذاكروا وتلاقوا وتحادثوا ، فإن الحديث جلاء ،

إن القلوب لترين كما يرين السيف وجلأؤها الحديث .

١٧ - وقال ﷺ : إن الله عز وجل يقول : تذاكر العلم بين عبادي مما تحيي عليه القلوب الميتة إذا انتهوا فيه إلى أمري .

منية المريد : عن أبي عبد الله عليه السلام عنه ﷺ مثله .

١٨ - غو : قال النبي ﷺ : قال الحواريون لعيسى عليه السلام : يا روح الله من نجالس؟ قال : من يذكركم الله رؤيته ، ويزيد في علمكم منطقته ، ويرغبكم في الآخرة عمله .

١٩ - غو : روي عن بعض الصادقين عليه السلام أنه قال : الجلسة ثلاثة : جلسة تستفيد منه فالزومه ، وجليس تفيده فأكرمه ، وجليس لاتفيد ولا تستفيد منه فاهرب عنه .

٢٠ - جا : المرأغي ، عن نوبة بن يزيد ، عن أحمد بن علي بن المثنى ، عن محمد بن المثنى ، عن سبابة بن سوار ، عن المبارك بن سعيد ، عن خليل الفراء ، عن أبي المحبّر (١) قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة مفسدة للقلوب : الخلوة بالنساء ، والاستماع منهن ، والأخذ برأيهن ، ومجالسة الموتى ، فقيل له : يا رسول الله وما مجالسة الموتى ؟ قال : مجالسة كل ضال عن الإيمان وحائر في الأحكام .

٢١ - جمع : عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يا أباذر الجلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب إلى الله من قيام ألف ليلة يصلي في كل ليلة ألف ركعة ، والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب إلى الله من ألف غزوة وقراءة القرآن كله . قال : يا رسول الله مذاكرة العلم خير من قراءة القرآن كله ؟ فقال رسول الله ﷺ : يا أباذر الجلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب إلى الله من قراءة القرآن كله إثناعشر ألف مرة ! عليكم بمذاكرة العلم ، فإن بالعلم تعرفون الحلال من الحرام . يا أباذر الجلوس ساعة

(١) أبوالمجبر - بالجيم اوالمهمل - ذكره في الإصابة ج ٤ ص ١٧٢ ، وروى عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من عال ابنتين أو ابنتين أو جدتين فهو مومي في الجنة كهاتين - وضم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصبعيه السبابة والتي جنبها - فان كن ثلاثا فهو مفرح وان كن أربعاً أو خمساً فإيا عباد الله أدركوه ، أقرضوه ، ضاربوه » قال : وأخرجه مطين في الصحابة عن الحماني .

عند مذاكرة العلم خير لك من عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها ! و النظر إلى وجه العالم خير لك من عتق ألف رقبة .

٢٢ - ضه : قال لقمان لابنه يا بني " جالس العلماء ، وزاحمهم بركبتيك فإن الله عز وجل " يحيي القلوب بنور الحكمة كما يحيي الأرض بوابل السماء .
بيان : زاحمهم أى ضاقهم ، وادخل في زحامهم بركبتيك . أى أدخل ركبتك في زحامهم . والوابل : المطر العظيم القطر الشديد .

٢٣ - ضه : روي عن بعض الصحابة ، قال : جاء رجل من الأنصار إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إذا حضرت جنازة ومجلس عالم أيهما أحب إليك أن أشهد ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن كان للجنازة من يتبعها ويدفنها فإن حضور مجلس عالم أفضل من حضور ألف جنازة ، ومن عيادة ألف مريض ، ومن قيام ألف ليلة ، ومن صيام ألف يوم ، ومن ألف درهم يتصدق بها على المساكين ، ومن ألف حجة سوى الفريضة ، ومن ألف غزوة سوى الواجب تغزوها في سبيل الله بمالك ونفسك وأين تقع هذه المشاهد من مشاهد عالم ؟ أما علمت أن الله يطاع بالعلم ويعبد بالعلم ؟ وخير الدنيا والآخرة مع العلم ، وشر الدنيا والآخرة مع الجهل ؟ .

٢٤ - كشف : عن الحافظ عبدالعزيز ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مجالسة العلماء عبادة والنظر إلى علي ﷺ عبادة ، والنظر إلى البيت عبادة ، والنظر إلى المصحف عبادة ، والنظر إلى الوالدين عبادة .

٢٥ - ختص : المفيد ، عن أبي غالب الزراري وابن قولويه ، عن الكليني ، عن الحسين بن الحسن ، عن محمد بن زكريا الغلابي ، عن ابن عائشة النصري رفعه أن أمير المؤمنين ﷺ قال في بعض خطبه : أيها الناس اعلّموا أنه ليس بعاقل من انزعج من قول الزور فيه ، ولا بحكيم من رضي بثناء الجاهل عليه ، الناس أبناء ما يحسنون ، وقدّر كل امرئ ما يحسن ، فتكلّموا في العلم تبيين أقداركم .

٢٦ - ختص : قال الباقر ﷺ : تذكّر العلم ساعة خير من قيام ليلة .

٢٧ - **ختص** : قال موسى بن جعفر عليه السلام : محادثة العالم على المزبلة خير من محادثة الجاهل على الزرابي

٢٨ - وقال عليه السلام : لا تجلسوا عند كل عالم إلا عالم يدعوكم من الخمس إلى الخمس : من الشك إلى اليقين ، ومن الكبر إلى التواضع ، ومن الرياء إلى الإخلاص ، ومن العداوة إلى النصيحة ، ومن الرغبة إلى الزهد .

٢٩ - **نوادير الراوندی** : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال عليه السلام : النظر في وجه العالم حباً له عبادة .

٣٠ - **كنز الكراچكى** : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من جالس العلماء وقر ، ومن خالط الأذال حقر .

٣١ - ومنه : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب غيره وأنفق ما اكتسب في غير معصية ، ورحم أهل الضعف والمسكنة ، وخالط أهل الفقه والحكمة ،

٣٢ - ومنه : قال لقمان لابنه : أى بنى صاحب العلماء وجالسهم ، وزرهم في بيوتهم ، لعلك أن تشبههم فتكون منهم .

٣٣ - **عدة** : عن علي عليه السلام قال : جلوس ساعة عند العلماء أحب إلى الله من عبادة ألف سنة ، والنظر إلى العالم أحب إلى الله من اعتكاف سنة في البيت الحرام ، وزيارة العلماء أحب إلى الله تعالى من سبعين طوافاً حول البيت وأفضل من سبعين حجة و عمرة مبرورة مقبولة ، ورفع الله له سبعين درجة ، وأنزل الله عليه الرحمة ، وشهدت له الملائكة أن الجنة وجبت له .

٣٤ - **منية المريد** : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا مررتهم في رياض الجنة فارتعوا قالوا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : خلق الذكر فإن لله سيئات من الملائكة يطلبون خلق الذكر ، فإذا أتوا عليهم حفوا بهم .

قال بعض العلماء : خلق الذكر هي مجالس الحلال والحرام كيف يشتري و يبيع ويضلي ويصوم وينكح ويطلق ويحج وأشباه ذلك .

٣٥ - وخرج عليه السلام فأذاع في المسجد مجلسان : مجلس يتفقهون ، ومجلس يدعون الله ويسألونه ، فقال : كلا المجلسين إلى خير ، أما هؤلاء فيدعون الله ، وأما هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل ، هؤلاء أفضل ، بالتعليم أرسلت ، ثم قعد معهم .

٣٦ - وعن الباقر عليه السلام : رحم الله عبداً أحيا العلم ، فقليل : وما إحياءه ؟ قال أن يذكره به أهل الدين والورع .

٣٧ - وعنه عليه السلام قال : تذاكر العلم دراسة ، والدراسة صلاة حسنة .

٣٨ - في الزبور : قل لأخبار بني إسرائيل و رهبانهم ^(١) : حادثوا من الناس الأتقياء ، فإن لم تجدوا فيهم تقيماً فحادثوا العلماء ، وإن لم تجدوا عالماً فحادثوا العقلاء ، فإن التقى والعلم والعقل ثلاث مراتب ، ما جعلت واحدة منهن في خلقي وأنا أريد هلاكه .

باب

❦ (العمل بغير علم) ❦

١ - لمي : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق ، ولا يزيده سرعة السير من الطريق إلا بعداً .

سن : أبي ، عن محمد بن سنان وعبد الله بن المغيرة معاً ، عن طلحة مثله .

ضا : مثله .

٢ - لمي : العطّار ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن الحسن بن زياد الصيقل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يقبل الله عز وجل

(١) الاحبار جمع الحبر بفتح الحاء ، وكسرهما وسكون الباء : رئيس الكهنة عند اليهود والكهنة جمع الكاهن ، وهو من يدعى معرفة الاسرار وأحوال الغيب عند اليهود وعبد الإوثان ، والذي يقدم الذبائح والقرايين عند النصارى . والرهبان جمع الراهب وهو من اعتزب عن الناس إلى دير طلباً للعبادة وكانت الرهبانية عند اليهود والنصارى مددوحة ومتداولة بينهم ، ولكن الإسلام نهى عن ذلك بقوله : « لا رهبانية في الإسلام » . وحث الناس على دخول الجماعات ومعاوضة النوع فيما يتعلق بالحضارة و يشيد به بنیان المجتمع .

عملاً إلا بمعرفة ، ولا معرفة إلا بعمل ، فمن عرف دللته المعرفة على العمل ، ومن لم يعمل فلا معرفة له ، إنَّ الإيمان بعضه من بعض .

سن : أبي ، عن محمد بن سنان مثله .

بيان : الظاهر أنَّ المراد بالمعرفة أصول العقائد ، ويحتمل الأعم . قوله : إنَّ الإيمان بعضه من بعض أى أجزاء الإيمان من العقائد والأعمال بعضها مشروطة ببعض كأنَّ العقائد أجزاء الأعمال وبالعكس ، أو المراد أنَّ أجزاء الإيمان ينشأ بعضها من بعض .

٣ - ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال :
إيمانكم والجهل من المتعبدين والفجار من العلماء فإنَّهم فتنة كل مفتون .

أقول : أثبتنا هذا الخبر مع غيره ممَّا يناسب هذا الباب في باب ذم علماء السوء .

٤ - ل : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك ابن عطية ، عن الثمالى^(١) عن علي بن الحسين عليهما السلام قال : لا حسب لقرشي ولا عربي إلا بتواضع ، ولا كرم إلا بتقوى ، ولا عمل إلا بنية ، ولا عبادة إلا بتفقه . ألا وإنَّ أبغض الناس إلى الله عز وجل من يقتدي بسنة إمام ولا يقتدي بأعماله .

٥ - ما : ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن المنذر بن محمد ، عن أحمد بن يحيى الضبي عن موسى بن القاسم ، عن أبي الصلت ، عن علي بن موسى ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه : لا قول إلا بعمل ، ولا قول وعمل إلا بنية ، ولا قول وعمل ونية إلا بإصابة السنة .

تطوير : لا قول أى لا ينفع قول واعتقاد نفعاً كاملاً إلا بانضمام العمل إليه ، ولا ينفعان أيضاً إلا إذا كانا لله من غير شوب رياء و غرض فاسد ، ولا تنفع هذه الثلاثة أيضاً إلا إذا كانت موافقة للسنة ، ولا يكون العمل مبتدعاً .

٦ - ير : ابن عيسى ، عن محمد البرقي ، عن إبراهيم بن إسحاق الأزدي ، عن أبي

(١) نسبة إلى ثماله ، والتمالي لقب ثابت بن دينار أبي صفية الأزدي أبو حمزة الكوفي ، صاحب الدعاء المعروف الوارد في إسحار شهر رمضان كان من زهاد أهل الكوفة ومشائخها ، واجتمعت الشيعة على جلالته ورفعة شأنه وقبول روايته من غير تردد ، وقد نقل أربعة من الأئمة : علي بن الحسين ، محمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر عليهم السلام .

عثمان العبدیؓ، عن جعفر، عن أبيه، عن عليؓ قال: قال رسول الله ﷺ: لا قول إلا بعمل، ولا عمل إلا بنية، ولا عمل ولا نية إلا بأمانة السنة.

٧ - سن: ابن فضال، عمن رواه، عن أبي عبد الله، عن آبائه ع قال: قال رسول الله ﷺ: من عمل على غير علم كان ما يفسده أكثر مما يصلح.

الدرة الباهرة - عن الجواد ع مثله.

٨ - غو: روي عن الصادق ع أنه قال قطع ظهري إثنان: عالم متهتك، وجاهل متنسك، هذا يصد الناس عن علمه بتهتكه، وهذا يصد الناس عن نسكه بجعله.

ايضاح: قال الفيروز آبادي: هتك الستر وغيره يهتك فانهتك وتهتك: جذبه فقطعه من موضعه إلى شق منه جزءاً فبدأ ما وراءه، ورجل منهتك ومتهتك ومستتهتك: لا يبالي أن يهتك ستره انتهى. والمتنسك: المتعبد المجتهد في العبادة. وصد الجاهل عن نسكه إما لأن الناس لما يرون من جهله لا يتبعونه على نسكه، أولاً أنه بجعله يبتدع في نسكه فيتبعه الناس في تلك البدعة فيصد الناس عما هو حقيقة تلك النسك.

٩ - جا: أحمد بن الوليد، عن أبيه، عن الصقار، عن ابن عيسى، عن محمد بن سنان، عن موسى بن بكر، عمن سمع أبا عبد الله ع قال: العامل على غير بصيرة كالسائر على السراب بقية لا يزيد سرعة سيره إلا بعداً.

تبیین: السراب: هو ما يرى في القالة من طعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن أنه ماء. يسرب أي يجري. والقبعة بمعنى القاع وهو الأرض المستوية، وقيل: جمعه كجار وجيرة. وهو إشارة إلى ما ذكره الله تعالى في أعمال الكفار وعدم انتفاعهم بها حيث قال: والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفيه حسابه والله سريع الحساب^(١).

١٠ - ختص: قال أمير المؤمنين ع: المتعبد على غير فقه كحمار الطاحونة يدور ولا يبرح، وركعتان من عالم خيومن سبعين ركعة من جاهل لأن العالم تأتيه الفتنة فيخرج منها بعلمه، وتأتي الجاهل فتنفسه نفساً، وقليل العمل مع كثير العلم خير من كثير العمل مع قليل العلم والشك والشبهة.

١١ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : فليصدق رائد أهله ، وليحضر عقله ، وليكن من أبناء الآخرة ، فإنّه منها قدم وإليها ينتقل ، فالناظر بالقلب العامل بالبصر يكون مبتدأ عمله أن يعلم عمله عليه أم له ؟ فإن كان له مضى فيه ، وإن كان عليه وقف عنه فإن العامل بغير علم كالسائر على غير طريق ، فلا يزيد به بعد عن الطريق إلا بعداً من حاجته والعامل بالعلم كالسائر على الطريق الواضح فلينظر ناظر أسائر هوأم راجع ؟ . إلى آخر ماسياتي مشروحاً في كتاب الفتن .

١٢ - كنز الكراجكي : قال الصادق عليه السلام : أحسنوا النظر فيما لا يسعكم جهله ، وأنصحوا لأنفسكم ، وجاهدوها ^(١) في طلب معرفة ما لا عذر لكم في جهله ، فإن لدين الله أركاناً لا ينفع من جهلها شدة اجتهاده في طلب ظاهر عبادته ، ولا يضّر من عرفها ، فدان بها حسن اقتصاده ، ولا سبيل لأحد إلى ذلك إلا بعون من الله عز وجل .

باب ٦

﴿العلوم التي امر الناس بتحصيلها وينفعهم﴾ ، وفيه تفسير الحكمة ﴿﴾
الآيات ، البقرة : يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ٢٦٩

الاسرى : ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ٣٩

لقمان : ولقد آتينا لقمان الحكمة ١٢

الزخرف : قال قد جئكم بالحكمة ٦٣

الجمعة : ويعلمهم الكتاب والحكمة ٢

١ - ل : ماجيلويه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن معروف ، عن ابن مهزيار ، عن حكم بن بهلول ، عن ابن همام ، عن ابن أذينة ، عن أبان ابن أبي عيّاش ، عن سليم بن قيس الهلالي قال : سمعت علياً عليه السلام يقول لأبي الطفيل (١) و في الكنز المطبوع : و جاهد وافى طلب .

عامر بن وائلة الكنانى^(١) : يا أبا الطفيل العلم علمان : علم لا يسع الناس إلا النظر فيه وهو صبغة الإسلام^(٢) ، وعلم يسع الناس ترك النظر فيه وهو قدرة الله عز وجل .
 بيان : قال الفيروز آبادي : الصبغة بالكسر : الدين والملّة ، و صبغة الله : فطرة الله ، أو التي أمر الله بها محمد ﷺ وهي الختانة انتهى .

أقول : المراد بالصبغة هنا الملّة أو كل ما يصبغ الإنسان بلون الإسلام من العقائد الحقّة ، والأعمال الحسنة ، والأحكام الشرعيّة . وقدرة الله تعالى لعل المراد بها هنا تقدير الأعمال ، وتعلّق قدرة الله بخلقها ، أى علم القضاء والقدر والجبر والاختيار ، فإنّه قد نبه عن التفكّر فيها .

وفي نهج البلاغة : أنّه قال أمير المؤمنين عليه السلام - وقد سئل عن القدر - فقال : طريق مظلم فلا تسلكوه ، و بحر عميق فلا تلجّوه ، و سرّ الله فلا تتكلفوه .

٢ - ل : أبي ، عن سعد ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للعالم ثلاث علامات : العلم بالله وبما يحبّ و ما يكره . الخبر .

بيان : العلم بالله يشمل العلم بوجوده تعالى وصفاته والمعاد ، بل جميع العقائد الضروريّة ، ويمكن إدخال بعضها فيما يحبّ .

٣ - ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن المعلّى ، عن محمد بن جمهور العممي ، عن جعفر بن بشير البجلي ، عن أبي بحر ، عن شريح الهمداني ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأعور ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ثلاث بهن يكمل المسلم : التفقه في الدين ، والتقدير في المعيشة ، والصبر على النوائب .

٤ - ب : ابن ظريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن عليّ عليه السلام قال : لا يذوق المرء من حقيقة الإيمان حتّى يكون فيه ثلاث خصال : الفقه في الدين ، والصبر على المصائب ، و حسن التقدير في المعاش .

(١) أورده العامة والخاصة في تراجمهم ، وذكروا أنه من إدراك النبي ثم اختص بصحابة على عليه السلام وعشر بعد ذلك طويلاً ولم يخلّفوا في وثاقته وقبول حديثه .

(٢) في الخصال المطبوع : وهو صفة الإسلام .

بيان : التقدير في المعيشة : ترك الإسراف والتقتير ولزوم الوسط أى جعلها بقدر معلوم يوافق الشرع والعقل . والنوائب : المصائب .

هـ - لمي : ابن إدريس ، عن البرقي ، عن محمد بن عيسى ، عن الدهقان ، عن درست ، عن ابن عبد الحميد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : دخل رسول الله ﷺ المسجد فإذا جماعة قد أطافوا برجل ، فقال : ما هذا ؟ فقيل : علامة ، قال : وما العلامة ؟ قالوا : أعلم الناس بأنسب العرب ووقائعها ، وأيام الجاهلية ، وبالأشعار والعريية ، فقال النبي ﷺ : ذاك علم لا يضر من جهله ، ولا ينفع من علمه .

مع : أبي ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن الدهقان مثله .
سر : من كتاب جعفر بن محمد بن سنان الدهقان ، عن عبيد الله ، عن درست ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء ، عنه عليه السلام مثله .

غو : عن الكاظم عليه السلام مثله . وزاد في آخره : ثم قال عليه السلام : إنما العلم ثلاثة آية محكمة^(١) ، أو فريضة عادلة ، أو سنة قائمة ، وما خلاهن هوفضل .

بيان : العلامة صيغة مبالغة أى كثير العلم ، والتاء للمبالغة . قوله ﷺ : وما العلامة ؟ أى ماحقيقة علمه الذي به اتصف بكونه علامة ؟ وهو أى نوع من أنواع العلامة ؛ والتنوع باعتبار أنواع صفة العلم ، والحاصل ما معنى العلامة الذي قلتم وأطلقتم عليه ؟ . إنما العلم أى العلم النافع ثلاثة : آية محكمة أى واضحة الدلالة ، أو غير منسوخة فإن المتشابه والمنسوخ لا ينتفع بهما كثيراً من حيث المعنى . وفريضة عادلة قال في النهاية : فريضة عادلة : أراد العدل في القسمة أى معدلة على السهام المذكورة في الكتاب والسنة من غير جور ، ويحتمل أن يريد أنها مستنبطة من الكتاب والسنة فتكون هذه الفريضة تعدل بما أخذ عنهما انتهى . والأظهر أن المراد مطلق الفرائض أى الواجبات أو ما علم وجوبه من القرآن والأول أظهر لمقابلة الآية المحكمة ، وصحتها بالعادلة لأنها متوسطة بين الإفراط والتفريط وقيل المراد بها : ما اتفق عليه

المسلمون ولا يخفى بعده. والمراد بالسنة المستحبات أو ما علم بالسنة وإن كان واجباً وعلى هذا فيمكن أن نخص الآية المحكمة بما يتعلق بالأصول أو غيرهما من الأحكام والمراد بالقائمة الباقية غير المنسوخة. وما خلاهن فهو فضل أى زائد باطل لا ينبغي أن يضيع العمر في تحصيله.

٦ - مع ، ل : أبي ، عن سعد ، عن الإصهاني ، عن المنقري ، عن سفيان بن عيينة ^(١) قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : وجدت علم الناس ^(٢) كلهم في أربع : أولها : أن تعرف ربك ، والثانية : أن تعرف ما صنع بك ، والثالثة : أن تعرف ما أراذك ، والرابعة : أن تعرف ما يخرجك من دينك .
سن : الإصهاني مثله .

ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن علي بن عاصم ، عن المنقري مثله .
ما : الغضائري ، عن علي بن محمد العلوي ، عن أحمد بن محمد بن الفضل الجوهري ، عن أبيه ، عن الصقار ، عن القاشاني ، عن الإصهاني ، عن المنقري مثله .
٧ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن البرزنجي ، عن رجل من خزاعة ، عن الأسلمي ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تعلموا العربية فإنها كلام الله الذي يكلم به خلقه ، ونظفوا الماضين ، وبلغوا بالخواتيم .

تطوير : الماضغان : أصول اللّخين عند هذبت الأضراس ، وتنظيفهما بالسواك و الخلال ، وقال الصدوق بعد ذكر هذا الخبر : قدرى أبو سعيد الادمي ^(٣) هذا الحديث وقال في آخره : بلغوا بالخواتيم . أى اجعلوا الخواتيم في آخر الأصابع ، ولا تجعلوها في أطرافها ، فإنه يروى أنه من عمل قوم لوط . أقول : يمكن أن يكون بالعين المهملة أى بلغوا أصابعكم في الخواتيم من البلع ، وفي أكثر النسخ بالعين المعجمة أى أبلغوها

(١) وفي نسخة : وجدت علوم الناس كلها في أربع .

(٢) هو سهل بن زياد الرازي ، ضعفه النجاشي في الحديث وقال : غير معتمد فيه وكان أحمد بن محمد ابن عيسى يشهد عليه بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الري . واختلف كلام الشيخ في توثيقه وتضعيفه .

(٣) بضم العين : كان من رجال العامة وربما ذكره بعضهم كابن حجر ورماه بالتدليس والاختلاط

آخر الأصابع ، بأن تكون الباء زائدة ، وظاهر الصدوق أنه قرأ الأول بالمعجمة والثاني بالمهملة .

٨ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عثمان بن نصير الحافظ ، عن يحيى بن عمرو التنوخي ، عن أحمد بن سليمان ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي عليه السلام عن جابر بن عبد الله قال : قال النبي ﷺ : ما عبد الله عز وجل بشيء أفضل من فقه في دين . أو قال : في دينه . قال أحمد : فذكرته لمالك بن أنس فقيه أهل دار الهجرة فرفعه وأنبته لي عن جعفر بن محمد عليه السلام .

٩ - ع : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة و محمد بن مسلم وبريد قالوا : قال رجل ^(١) لأبي عبد الله عليه السلام : إن لي ابناً قد أحب أن يسألك عن حلال وحرام لا يسألك عما لا يعنيه ، قال : فقال : وهل يسأل الناس عن شيء أفضل من الحلال والحرام ؟ .

سن : محمد بن عبد الحميد ، عن يونس بن يعقوب ، عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن لي ابناً وذكر مثله .
بيان : عما لا يعنيه أي لا يهتم ولا يحتاج إليه .

١٠ - ير : ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن عميرة ، عن الثمالي ، عن علي بن الحسين أو أبي جعفر عليه السلام قال : متفقه في الدين أشد على الشيطان من عبادة ألف عابد .
١١ - سن : أبي ، عن الحسن بن سيف ، عن أخيه علي ، عن سليمان بن عمر ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه خصال ثلاث : التفقه في الدين وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على الرزايا .

بيان : الرزايا : جمع الرزية بالهمز وهي المصيبة .

١٢ - سن : بعض أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ليت السياط على رؤوس أصحابي حتى يتفقهوا في الحلال والحرام .

(١) الظاهر أنه يعقوب بن قيس البجلي الدهني ، أبو خالد ، والد يونس بن يعقوب الاتي في الحديث التالي .

١٣ - سن : محمد بن عبد الحميد ، عن عمه عبد السلام بن سالم ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حديث في حلال وحرام تأخذه من صادق خير من الدنيا وما فيها من ذهب أو فضة .

١٤ - سن : بعض أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : تفقهوا في الحلال والحرام وإلا فأنتم أعراب .

بيان : أى فأنتم في الجهل بالأحكام الشرعية كالأعراب الذين قال الله فيهم : الأعراب أشدّ كفراً ونفاقاً ^(١) الآية . والأعراب : سكّان البادية لا واحد له ويجمع على أعراب .

١٥ - سن : أبي ، عن عثمان بن عيسى : عن عليّ بن حماد ، عن رجل سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يشغلك طلب دنياك عن طلب دينك فإن طالب الدنيا ربّما أدرك وربّما فاتته فهلك بما فاتته منها .

بيان : أى هلك لترك طلب الدين بسبب طلب أمر من الدنيا لم يدركه أيضاً فيكون قد خسر الدارين .

١٦ - سن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن العلاء ، عن محمد ، قال : قال أبو عبد الله و أبو جعفر عليهما السلام : لو أتيت بشاب من شباب الشيعة لا يتفقه لأدبته ، قال : وكان أبو جعفر عليه السلام يقول : تفقهوا وإلا فأنتم أعراب .

١٧ - سن : في حديث آخر لابن أبي عمير رفعه قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لو أتيت بشاب من شباب الشيعة لا يتفقه في الدين لأوجعته .

١٨ - سن : في وصية المفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : تفقهوا في دين الله ولا تكونوا أعراباً فإنّه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه يوم القيامة ولم يترك له عملاً .

بيان : عدم النظر كناية عن السخط والغضب فإن من يغضب على أحد أشدّ الغضب لا ينظر إليه . والتركية : المدح أى لا يقبل أعماله .

١٩ - سن : عثمان بن عيسى ، عن علي بن أبي حمزة ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : تتفقهوا في الدين فإنه من لم يتفقه منكم فهو أعرابي ، إن الله عز وجل يقول في كتابه : ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون .
شي : عن أبي بصير عنه عليه السلام مثله .

٢٠ - سن : علي بن حسان ، عمن ذكره ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث هن من علامات المؤمن : علمه بالله ، ومن يحب ، ومن يفيض .

٢١ - سن : أبي مرسل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أفضل العبادة العلم بالله .

٢٢ - شي : عن أبي بصير قال : سألته عن قول الله : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . قال : هي طاعة الله ومعرفة الإمام ^(١) .

٢٣ - شي : عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . قال : المعرفة .

٢٤ - شي : عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . قال : معرفة الإمام ، واجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار .

٢٥ - شي : عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله : ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . فقال : إن الحكمة المعرفة والتفقه في الدين ، فمن فقه منكم فهو حكيم ، وما أحد يموت من المؤمنين أحب إلي إبليس من فقيه .

بيان : قيل : الحكمة تحقيق العلم وإتقان العمل . وقيل : ما يمنع من الجهل . وقيل : هي الإصابة في القول . وقيل : هي طاعة الله ، وقيل : هي الفقه في الدين . وقال ابن دريد : كل ما يؤدّي إلى مكرمة ، أو يمنع من قبيح . وقيل : ما يتضمن صلاح النشأتين . والتفاسير متقاربة ، والظاهر من الأخبار أنها العلوم الحقّة النافعة مع العمل بمقتضاها وقد يطلق على العلوم الفائضة من جنبه تعالى على العبد بعد العمل بما يعلم .

٢٦ - مص : قال الصادق عليه السلام : الحكمة ضياء المعرفة ، وميراث التقوى ، وثمرة

(١) الظاهر أن المروي عنه هو أبو جعفر عليه السلام بقرينة ما يأتي بعده كما أن الظاهر اتحاد الروايات الثلاثة المروية عن أبي بصير .

الصدق ، وما أنعم الله على عبد من عباده نعمةً أنعم وأعظم وأرفع وأجزل وأبهى من الحكمة قال الله عز وجل : **يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَ الْأَلْبَابِ** . أى لا يعلم ما أودعت وهيئات في الحكمة إلا من استخلصته لنفسه وخصّصته بها ، والحكمة هي الثبات ، وصفة الحكيم الثبات عند أوائل الأمور والوقوف عند عواقبها ، وهو هادي خلق الله إلى الله تعالى . قال رسول الله ﷺ **لعلّي أعلم** : لأن يهدي الله على يدك عبداً من عباده خيراً لك مما طلعت عليه الشمس من مشارقها إلى مغاربها .

بيان : ضياء المعرفة الإضافة إمّا بـ **يانية** أو **لامية** ، وعلى الأخير فالمراد النور الحاصل في القلب بسبب المعرفة ، أو العلوم الفائضة بعدها . والثبات عند أوائل الأمور : عدم التزلزل من الفتن الحادثة عند الشروع في عمل من أعمال الخير ، وكذا الوقوف عند عواقبها وأواخرها وما يترتب عليها من المفسدات الدنيوية .

٢٧ - **غو :** عن معمر ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيّب ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : **من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين** .

نوادير الرافندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وآله .

٢٨ - **و بهذا الإسناد قال :** قال رسول الله ﷺ : **من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه** .

٢٩ - **سر :** في جامع البزطي ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه **عليه السلام** قال : قال عليّ **عليه السلام** : **قال رسول الله ﷺ : نعم الرجل الفقيه في الدين إن أحتجج إليه نفع ، وإن لم يحتجج إليه نفع نفسه** .

٣٠ - **غو :** قال رسول الله ﷺ : **لكل شيء عماد ، وعماد هذا الدين الفقه** .

٣١ - **وقال رسول الله ﷺ :** **الفقهاء أئمة الرسول** .

٣٢ - **وقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه ولده محمد :** **تفقه في الدين ، فإن الفقهاء ورثة الأنبياء** .

٣٣ - جا : ابن قولويه ، عن الكليني ، عن الحسين بن محمد ، عن المعلى ^(١) عن الوشاء ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين .

٣٤ - م : عن أبي محمد العسكري عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله : ما أنعم الله عز وجل على عبد بعد الإيمان بالله أفضل من العلم بكتاب الله ومعرفة تأويله ، ومن جعل الله له من ذلك حظاً ثم ظن أن أحداً لم يفعل به ما فعل به وقد فضل عليه فقد حقر نعم الله عليه .

٣٥ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله تعالى : يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وآله : فضل الله عز وجل القرآن ، والعلم بتأويله ، ورحمته ، وتوفيقه لموالاته محمد وآله الطاهرين ، ومعاداة أعدائهم ، ثم قال صلى الله عليه وآله : وكيف لا يكون ذلك خيراً مما يجمعون ، وهو ثمن الجنة ونعيمها ، فإنه يكتسب بها رضوان الله الذي هو أفضل من الجنة ، ويستحق الكون بحضرة محمد وآله الطيبين الذي هو أفضل من الجنة ، إن محمد وآل محمد الطيبين أشرف زينة الجنان ، ثم قال صلى الله عليه وآله : يرفع الله بهذا القرآن والعلم بتأويله وبموالاتنا أهل البيت والتبري من أعدائنا أقواماً فيجعلهم في الخيرية قادة أئمة في الخير ، تقتص آثارهم ، وترمق أعمالهم ، ويقتندي بفعالهم ، وترغب الملائكة في خلقتهم ، وتمسحهم بأجنحتهم في صلاتهم ، ويستغفر لهم كل رطب ويابس حتى حيتان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، والسماء ونجومها ،

٣٦ - ضه : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله : أفضل العبادة الفقه ، وأفضل الدين الورع .

٣٧ - سر : من كتاب جعفر بن محمد بن سنان الدهقاني ، عن عبيد الله ^(٣) ، عن

(١) الظاهر بقرب رواية عن الوشاء هو المعلى بن محمد أبو الحسن البصري الذي قال في حقه النجاشي : مضطرب الحديث والمذهب .

(٢) يونس : ٥٨

(٣) الظاهر أنه عبيد الله بن عبد الله الدهقان الواسطي ضعفه النجاشي في ص ١٦٠ وقال : له كتاب . وضعفه أيضاً العلامة في القسم الثاني من الخلاصة .

درست ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من انهمك في طلب النحو سلب الخشوع .

بيان : الظاهر أن المراد علم النحو ، ولا ينافي تجدد هذا العلم والاسم لعلمه ﷺ بما سيتجدد ، ويحتمل أن يكون المراد التوجه إلى القواعد النحوية في حال الدعاء ، والنحو في اللغة : الطريق والجهة والقصد . وشيء منها لا يناسب المقام إلا بتكلف تام ^(١) .

٣٨ - شى : عن يونس بن عبد الرحمن أن داود قال : كنا عنده فارتعدت السماء فقال هو : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته . فقال له أبو بصير : جعلت فداك إن للرعد كلاماً ؟ فقال : يا أبا جهم سل عما يعينك ودع ما لا يعينك .
٣٩ - نوادر الراوندى : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن من البيان لسحراً ، ومن العلم جهلاً ، ومن الشعر حكماً ، ومن القول عدلاً .

٤٠ - الدررة الباهرة : عن الكاظم عليه السلام قال : من تكلف ما ليس من علمه ضيع عمله وخاب أمه .

٤١ - وقال الجواد عليه السلام : التفقه ثمن لكل غال وسلم إلى كل عال .

٤٢ - الجواهر للكراجكى : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العلوم أربعة : الفقه للأديان ، والطب للأبدان ، والنحو للسان ، والنجوم لمعرفة الأزمان .

٤٣ - دعوات الراوندى : قال الحسن بن علي عليه السلام : عجب لمن يتفكر في ما كوله كيف لا يتفكر في معقوله ؟ ! فيجنب بطنه ما يؤذيه ويودع صدره ما يريده .

٤٤ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : العلم علمان : مطبوع ومسموع ، ولا ينفع المسموع إذا لم يكن المطبوع .

٤٥ - وقال عليه السلام - وقد سئل عن القدر - : طريق مظلم فلا تسلكوه ، وبهر عميق فلا تلجؤوه ، وسر الله فلا تتكلفوه .

بيان : لعل المراد بالمطبوع ما استنبط بفهمه وفكره الصائب في الأصول و الفروع من الأدلة العقلية والنقلية ، وربما يخص المطبوع بالأصول ، والمسموع بالفروع .

٤٦ - نهج : قال عليه السلام : الناس أعداء ما جهلوا .

٤٧ - وقال عليه السلام : لا تكونوا كجفأة الجاهلية ، لافي الدين تتفقّهون ، ولا عن الله تعقلون كقيض بيض في أداح يكون كسرهما وزراً ويخرج حضنها شراً .

بيان : القبيض : قشر البيض ، والأداحي جمع الأدحية ، وهي مبيض النعام في الرمل ، وحضن الطائر بيضه حضناً وحضاناً : ضمه إلى نفسه تحت جناحه للتفريخ .

وقيل : الغرض التشبيه ببيض أفاعي وجدت في عش حيوان لا يمكن كسرهما لاحتمال كونها من حيوان معطل ، وإن تركت تخرج منها أفاعي فكذا هؤلاء إن تركوا صاروا شياطين يضلّون الناس ، ولا يمكن قتلهم لظاهر الإسلام . وسيأتي تمام الكلام وشرحه في كتاب الفتن .

٤٨ - نهج : في وصيته للحسن عليه السلام : خض الغمرات إلى الحق حيث كان وتفقّه في الدين . إلى قوله عليه السلام : وتفهم وصيتي ، ولا تذهبن صفحاً ، فإن خير القول ما نفع ، واعلم أنه لا خير في علم لا ينفع ، ولا ينفع بعلم لا يحقّ تعلمه . إلى قوله عليه السلام : وأن أبتدئك بتعليم كتاب الله عزّ وجلّ وتأويله ، وشرائع الإسلام وأحكامه ، وحلاله و حرامه ، لا أجاوز ذلك بك إلى غيره .

٤٩ - كنز الكراجكي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : خمس لا يجتمعن إلا في مؤمن حقاً يوجب الله له بهن الجنة : النور في القلب ، والفقه في الإسلام ، والورع في الدين ، والمودة في الناس ، وحسن السميت في الوجه .

٥٠ - وقال عليه السلام : العلم أكثر من أن يحصى فخذ من كل شيء أحسنه .

٥١ - ومنه قال لقمان لابنه : يا بني تعلم الحكمة تشرف ، فإن الحكمة تدلّ على الدين ، وتشرف العبد على الحرّ ، وترفع المسكين على الغني ، وتقدّم الصغير على الكبير ، وتجلس المسكين مجالس الملوك ، وتزيد الشريف شرفاً ، والسيد سودداً ، و

الغني مجداً ، وكيف يظن ابن آدم أن يتهيأ له أمر دينه ومعيشتة بغير حكمة ولن يهتدي ،
الله عز وجل أمر الدنيا والآخرة إلا بالحكمة ؟ ! ومثل الحكمة بغير طاعة مثل الجسد
بالنفس ، أو مثل الصعيد بلا ماء ، ولا صلاح للجسد بغير نفس ، ولا للصعيد بغير ماء ، ولا
للحكمة بغير طاعة .

٥٢ - ومنه ، عن النبي ﷺ العلم علمان : علم الأديان وعلم الأبدان .

٥٣ - وقال ﷺ من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين .

٥٤ - عتبة : قال العالم ﷺ : أولى العلم بك ما لا يصلح لك العمل إلا به ، و
أوجب العلم عليك ما أنت مسؤول عن العمل به ، وألزم العلم لك ما دلتك على صلاح
قلبك وأظهر لك فساد ، وأحمد العلم عاقبة ما زاد في عملك العاجل .

٥٥ - منية المريد : قال الصادق ﷺ : ما من أحد يموت من المؤمنين أحب إلي
إبليس من موت فقيه .

٥٦ - وعنه ﷺ : إذامات المؤمن الفقيه نلم^(١) في الإسلام نلمة لا يسدّها شيء .

٥٧ - وفي التوراة : عظم الحكمة فإني لا أجعل الحكمة في قلب أحد إلا و
أردت أن أغفر له ، فتعلمها ثم اعمل بها ، ثم ابدلها كي تنال بذلك كرامتي في الدنيا
والآخرة .

٥٨ - عن ابن عباس مرفوعاً في قوله تعالى : يؤتي الحكمة من يشاء . قال : الحكمة :
القرآن .

٥٩ - وروى بشير الدهان^(٢) قال : قال أبو عبد الله ﷺ : لا خير فيمن لا يتفقه
من أصحابنا ، يا بشير إن الرجل منكم إذا لم يستغن بفقهه احتاج إليهم ، فإذا احتاج
إليهم أدخلوه في باب ضلالتهم وهو لا يعلم .

٦٠ - وروي عنه ﷺ أنه قال له رجل : جعلت فداك رجل عرف هذا الأمر

(١) أي أحدث في الإسلام خلا لا يسدها شيء .

(٢) الكوفي ، عده الشيخ في رجاله من أصحاب الكاظم عليه السلام وقال : روى عن أبي عبد الله
عليه السلام .

لزم بيته ولم يتعرف إلى أحد من إخوانه ، قال : فقال : كيف يتفقه هذا في دينه ؟ .
 ٦١ - وعنه عليه السلام : لا يسع الناس حتى يسألوا ويتفقهوا ويعرفوا إمامهم ويسمعهم
 أن يأخذوا بما يقول وإن كان تقيّة .

٦٢ - كتاب الحسين بن عثمان ، عن غير واحد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يصلح
 المرء إلا على ثلاث خصال : التفقه في الدين ، وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على
 النابة .

باب ٧

﴿آداب طلب العلم واحكامه﴾

الايات ، المائدة : يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم
 و إن تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفورٌ حلِيمٌ . قد سألها
 قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ١٠٤ ، ١٠٥

طه : ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً ١١٤ .

١ - ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن جعفر بن محمد بن عبيد الله ، عن القدّاح ،
 عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أربعة لا يشبعن من أربعة : الأرض من المطر ، والعين من النظر ،
 والأثر من الذكر ، والعالم من العلم .

سنن : أبي رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام مثله

ن ، ل : في سؤالات الشامي عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله إلا بترك التعريف في
 الجميع .

٢ - شى : عن أحمد بن محمد قال : كتب إلى أبو الحسن الرضا عليه السلام وكتب في
 آخره : أولم تنهوا عن كثرة المسائل ؟ فأبيتم أن تنتهوا ، إياكم وذاك ، فأثمها لك من
 كان قبلكم بكثرة سؤالهم فقال الله : يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء ، « إلى قوله » :
 كافرين .

٣ - ن : ابن المغيرة ، بإسناده ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا سهر ^(١) إلا في ثلاث : متجهداً بالقرآن ، أو في طلب العلم ، أو عروس تهدي إلى زوجها .

نوادير الراوندي : بإسناده عن الكاظم ، عن آبائه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله مثله .
بيان : التهجّد : مجانبة الهجود وهو النوم ، وقد يطلق على الصلاة بالليل ، و على الأوّل المراد إمّا قراءة القرآن في الصلاة أو الأعم .

٤ - ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام ، قال : لا بأس بالسهر في طلب العلم .

بيان : في بعض النسخ : بالتهيم . وهو التحير ، ومشية حسنة . ولعل المراد التحير في البلاد أى المسافرة أو الإسراع في المشى ، والنسخة الأولى أظهر .

٥ - ختص : قال الباقر عليه السلام : إذا جلست إلى عالم فكن على أن تسمع أحرص منك على أن تقول ، وتعلّم حسن الاستماع كما تتعلّم حسن القول ، ولا تقطع على أحد حديثه .

٦ - نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من تعلّم في شبابه كان بمنزلة الرسم في الحجر ، ومن تعلّم وهو كبير كان بمنزلة الكتاب على وجه الماء ^(٢) .

٧ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام - لسائل سأله عن معضلة ^(٣) - : سل تفقهاً ، ولا تسأل تعنتاً ^(٤) فإنّ الجاهل المتعلّم شبيه بالعالم ، وإنّ العالم المتعسف ^(٥) شبيه بالجاهل .

٨ - و قال عليه السلام في ذمّ قوم : سائلهم متعنت ومجيبهم متكلف .

(١) بفتح السين والهاء المهلتين : عدم النوم في الليل .

(٢) وفي نسخة : في وجه الماء .

(٣) أى المسألة المغلقة المشكّلة .

(٤) تمنّت الرجل وعليه في السؤال : سأله على جهة التلبس .

(٥) تعسف في القول : أخذه على غير هداية ، حمله على معنى لا تكون دلالتة عليه ظاهرة .

٩ - وقال عليه السلام : إذا ازدحم الجواب خفي الثواب .

بيان : لعل فيه دلالة على المنع عن سؤال مسألة واحدة عن جماعة كثيرة .

١٠ - نهج : قال عليه السلام : يا كميل مرأهلك أن يروحوا ^(١) في كسب المكلام ، و يدلجوا ^(٢) في حاجة من هوائهم .

١١ - وقال عليه السلام : لأسأل عما لم يكن ففي الذي قد كان لك شغل .

١٢ - وقال عليه السلام : في وصيته للحسن عليه السلام : إنما قلب الحدث ^(٣) كالأرض الخالية ما ألقى فيها من شيء ، قبلته ، فبادرتك بالأدب قبل أن يقسو قلبك ، و يشتغل لبك إلى قوله عليه السلام : واعلم يا بني أن أحب ما أنت آخذ به من وصيتي تقوى الله ، والاقتصار على ما افترضه الله عليك ، والأخذ بما مضى عليه الأولون من آباءك ، والصالحون من أهل بيتك ، فإنهم لم يدعوا أن نظروا لأنفسهم كما أنت ناظر ، وفكروا كما أنت مفكر ، ثم ردّهم آخر ذلك إلى الأخذ بما عرفوا ، والإمسك عما لم يكلّفوا ، فإن أبت نفسك أن تقبل ذلك دون أن تعلم كما علموا فليكن طلبك ذلك بتفهم ، وتعلم ، لا بتورط الشبهات ، وعلو الخصومات ، وابدأ قبل نظرك في ذلك بالاستعانة عليه بإلهك ، والرغبة إليه في توفيقك ، وترك كل شائبة أولجتك ^(٤) في شبهة ، أو أسلمتكم إلى ضلالة فإنها أيقنت أن صفاء قلبك فخشع ، وتم رأيك واجتمع ، وكان همك في ذلك همّاً واحداً فانظر فيما فسرت لك ، وإن أنت لم يجتمع لك ما تحب من نفسك ، وفراغ نظرك و فكرك فاعلم أنك إنما تخطب العشواء ^(٥) أو تتورط الظلماء ^(٦) ، وليس طالب الدين من خبط ولا خلط ، والإمسك عن ذلك أمثل . الى قوله عليه السلام : فإن أشكل عليك شيء ،

(١) يمكن أن يكون من راح يروح أى جاء ، أو روح من باب التفعيل ، أو ذهب في الرواح أى العشى ، أو من راح يراح . أى أسرع فرحاً .

(٢) أدلج إدلاجاً : سادفى الليل كله أو فى آخره .

(٣) أى الشاب . (٤) أى ادخلتك .

(٥) العشواء : الناقة الضيقة البصر أو التي لا تبصر فى الليل وتطأ كل شيء . ، والمعنى : أنك تنصرف فى الأمور على غير بصيرة وهو مثل للتهاونت فى الشيء . ، وللذى يركب رأسه ولا يهتم لما يقته .

(٦) أى تقع فى ورطة لا يسهل التخلص منها . والورطة بفتح الواو وسكون الراء : الهوة الغامضة والهلكة .

من ذلك فاحمله على جهالتك به فإنك أول ما خلقت خلقت جاهلاً ثم علمت وما أكثر ما تجهل من الأمر، ويتحير فيه رأيك، ويضل فيه بصرك ثم تبصره بعد ذلك، فاعتصم بالذي خلقك ورزقك وسواك، وليكن له تعبدك، وإليه رغبتك، ومنه شفقتك إلى قوله ﷺ: فإذا أنت هديت لقصدك فكن أخشع ما تكون لربك .

١٣ - كنز الكراجكي : قال أمير المؤمنين ﷺ: العلم من الصغر كالنقش في الحجر.

١٤ - وقال رسول الله ﷺ: التودد إلى الناس نصف العقل، وحسن السؤال

نصف العلم، والتقدير في النفقة نصف العيش .

١٥ - عدة : عن النبي ﷺ قال: أوحى الله إلى بعض أنبيائه قل: للذين يتفقهون

لغير الدين، ويتعلمون لغير العمل، ويطلبون الدنيا لغير الآخرة، يلبسون للناس مسوك^(١) الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب، ألسنتهم أحلى من العسل وأعمالهم أمر من الصبر: إيتاي يخادعون؟ وبني يستهزؤون؟ لا تبحن لهم فتنة تذر الحكيم حيراناً .

١٦ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح، عن حميد بن شعيب، عن جابر الجعفي قال:

سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: يا أيها الناس اتقوا الله ولا تكثروا السؤال، إنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم أنبياءهم، وقد قال الله عز وجل: يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء إن تبدلكن تسؤكن . واسألوا عما افترض الله عليكم، والله إن الرجل يأتيني ويسألني فأخبره فيكفر، ولولم يسألني ماضره، وقال الله: وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكنم . إلى قوله: قد سألتها قوم من قبلكم فأصبحوا بها كافرين .

١٧ - أقول : وجدت بخط شيخنا البهائي قدس الله روحه ما هذا لفظه : قال

الشيخ شمس الدين محمد بن مكّي: نقلت من خط الشيخ أحمد الفراهاني رحمه الله، عن عنوان البصري - وكان شيخاً كبيراً قد أتني عليه أربع و تسعون سنة - قال : كنت أختلف إلى مالك بن أنس سنين، فلما قدم جعفر الصادق ﷺ المدينة اختلفت إليه، وأحببت أن آخذ عنه كما أخذت عن مالك، فقال لي يوماً: إنني رجل مطلوب ومع ذلك لي أورد في كل ساعة من آناء الليل والنهار، فلا تشغلني عن وردي، وخذ عن مالك، واختلف

إليه كما كنت تختلف إليه ؛ فاعتممت من ذلك ، وخرجت من عنده وقلت في نفسي : لو تفرّس في خيراً لما زجرني عن الاختلاف إليه و الأخذ عنه ، فدخلت مسجد الرسول ﷺ وسلمت عليه ، ثم رجعت من الغد إلى الروضة وصليت فيها ركعتين ، و قلت : أسألك يا الله يا الله أن تعطف عليّ قلب جعفر وترزقني من علمه ما أهتدي به إلى صراطك المستقيم ، ورجعت إلى داري مغتماً ولم أختلف إلى مالك بن أنس لما أشرب قلبي من حب جعفر ، فما خرجت من داري إلّا إلى الصلاة المكتوبة حتّى عيل صبري ،^(١) فلمّا ضاق صدري تنعلت وتردّيت وقصدت جعفرأ و كان بعد ماصليّت العصر ، فلمّا حضرت باب داره استأذنت عليه فخرج خادم له فقال : ما حاجتك ؟ فقلت : السلام على الشريف فقال : هو قائم في مصلاه ، فجلست بحذاء بابه فمالبتُ إلّا يسيراً إذ خرج خادم فقال : ادخل عليّ بركة الله ، فدخلت وسلمت عليه ، فردّ السلام وقال : اجلس غفر الله لك ، فجلست فأطرق ملياً ، ثم رفع رأسه ، وقال : أبو من ؟ قلت أبو عبدالله ؛ قال : ثبت الله كنيّتك و ففكك ، يا أبا عبدالله ما مسألتك ؟ فقلت في نفسي : لو لم يكن لي من زيارته والتسليم غير هذا الدعاء لكان كثيراً ، ثم رفع رأسه ، ثم قال : ما مسألتك ؟ فقلت : سألت الله أن يعطف قلبك عليّ ويرزقني من علمك ، وأرجو أن الله تعالى أجابني في الشريف ما سألته ، فقال : يا أبا عبدالله ليس العلم بالتعلّم ، إنّما هو نور يّقع في قلب من يريد الله تبارك وتعالى أن يهديه ، فإن أردت العلم فاطلب أولاً في نفسك حقيقة العبوديّة ، واطلب العلم باستعماله ، واستفهم الله يفهمك . قلت : يا شريف فقال : قل يا أبا عبدالله ، قلت : يا أبا عبدالله ما حقيقة العبوديّة ؟ قال : ثلاثة أشياء : أن لا يرى العبد لنفسه فيما خوّله الله ملكاً ، لأنّ العبيد لا يكون لهم ملك يرون المال مال الله يضعونه حيث أمرهم الله به ، ولا يدبّر العبد لنفسه تدبيراً ، و جملة اشتغاله فيما أمره تعالى به ونهاه عنه ، فإذا لم ير العبد لنفسه فيما خوّله الله تعالى ملكاً هان عليه الإِنفاق فيما أمره الله تعالى أن ينفق فيه ، وإذا فوّض العبد تدبير نفسه على مدبّره هان عليه مصائب الدنيا ، وإذا اشتغل العبد بما أمره الله تعالى ونهاه لا يتفرّغ منها إلى المرأة والمباهاة مع الناس ، فإذا أكرم الله العبد بهذه الثلاثة هان

(١) في اللغة : عيل صبري أى قلب .

عليه الدنيا ، وإبليس ، والخلق ، ولا يطلب الدنيا تكاثراً أو تفاخراً ، ولا يطلب ما عند الناس عزاً أو علواً ، ولا يدع أيامه باطلاً ، فهذا أول درجة التقى ، قال الله تبارك وتعالى : تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين . قلت : يا أبا عبد الله أوصني ، قال : أوصيك بتسعة أشياء فإنها وصيتي لمريدي الطريق إلى الله تعالى ، والله أسأل أن يوفقك لاستعماله ، ثلاثة منها في رياضة النفس ، ^(١) وثلاثة منها في الحلم ، وثلاثة منها في العلم ، فاحفظها وإياك والتهاون بها ، قال عنوان : ففرغت قلبي له .

فقال : أما اللواتي في الرياضة : فأياك أن تأكل ما لا تشتهيهِ فإنه يورث الحماسة والبله ، ولا تأكل إلا عند الجوع ، وإذا أكلت فكل حالاً وسم الله ، واذكر حديث الرسول ﷺ : ماملأ آدمي وعاء شراً من بطنه فإن كان ولا بد فثلث ل طعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه .

وأما اللواتي في الحلم : فمن قال لك : إن قلت واحدة سمعت عشراً فقل : إن قلت عشراً لم تسمع واحدة ، ومن شتمك فقل له : إن كنت صادقاً فيما تقول فأسأل الله أن يغفر لي ، وإن كنت كاذباً فيما تقول فأسأل الله أن يغفر لك ، ومن وعدك بالخنى ^(٢) فعدّه بالنصيحة والراء .

وأما اللواتي في العلم : فاسأل العلماء ما جهلت ، وإياك أن تسألهم تعذتاً و تجربة وإياك أن تعمل برأيك شيئاً ، وخذ بالاحتياط في جميع ما تجد إليه سبيلاً ، و اهرب من الفتيا هربك من الأسد ، ولا تجعل رقبتك للناس جسراً . قم عني يا أبا عبد الله فقد نصحت لك ولا تفسد عليّ وردي ، فإنني امرئ ضنين بنفسي ، والسلام على من اتبع الهدى .

١٨ - منية المريد : عن النبي ﷺ : أن موسى عليه السلام لقي الخضر عليه السلام فقال : أوصني ، فقال الخضر : يا طالب العلم إن القائل أقل مالة من المستمع ، فلا تمل

(١) الرياضة : تهذيب الاخلاق النفسية .

(٢) الخنى : الفحش في الكلام .

جلساءك إذا حدّتهم ، واعلم أن قلبك وعاءٌ فانظر ماذا تحشوبه وعاءك ؟ واعرف الدنيا وانبذها و راءك ، فإنها ليست لك بدار ، ولا لك فيها محلّ قرار ، وإنها جعلت بُلغةً للعباد ليتزوّدوا منها للمعاد ، ياموسى وطن نفسك^(١) على الصبر لتلقى اللحم ، واشعر قلبك بالتقوى تنال العلم ، ورض نفسك على الصبر تخلّص من الإثم . ياموسى تفرّغ للعلم إن كنت تريد أن نل العلم لمن تفرّغ له ، ولا تكونن مكثراً^(٢) بالمنطق مهذاراً^(٣) إن كثرة المنطق تشين العلماء ، وتبدي مساوي السخفاء ولكن عليك بذى اقتصاد فإنّ ذلك من التوفيق والسداد ، وأعرض عن الجهال ، واحلم عن السفهاء فإنّ ذلك فضل العلماء وزين العلماء ، وإذا شتمك الجاهل فاسكت عنه سلماً ، وجانبه حزمًا فإنّ ما بقي من جهله عليك وشتمه إياك أكثر . يا ابن عمران لا تفتحن باباً لا تدري ما غلقه ، ولا تغلقن باباً لا تدري ما فتحه ، يا ابن عمران من لا ينتهي من الدنيا نهمته ولا تنقضي فيها رغبته كيف يكون عابداً ؟ ومن يحقر حاله ويتهم الله بما قضى له كيف يكون زاهداً ؟ ياموسى تعلّم ماتعلّم لتعمل به ولا تعلّم لتحدّث به فيكون عليك بوره ، ويكون على غيرك نوره .

بيان : قال في الفائق : البور بالضمّ جمع بوار^(٤) وبالفتح المصدر ، وقد يكون المصدر بالضمّ أيضاً .

١٩ - مع ، ج ، ع : الدقاق ، عن الأسديّ ، عن صالح بن أبي حماد ، عن أحمد ابن هلال ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد المؤمن الأنصاريّ ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنّ قوماً يروون أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : اختلاف أمّتي رحمة فقال : صدقوا . فقلت : إنّ كان اختلافهم رحمةً فاجتماعهم عذاب ؟ قال : ليس حيث تذهب و ذهبوا ، إنّما أراد قول الله عزّ وجلّ : فلولوا نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم

(١) أى هيا نفسك واحملها على الصبر .

(٢) المكثار : كثير الكلام .

(٣) رجل مهذار هاذر أى يخلط في منطقه ويتكلم بما لا ينبغي .

(٤) وهو الهالك والكساد .

إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون . فأمرهم أن ينفروا إلى رسول الله ﷺ و يختلفوا إليه ، فيتعلموا ثم يرجعوا إلى قومهم فيعلموهم ، إنما أراد اختلافهم من البلدان اختلافاً في دين الله ، إنما الدين واحد .

إلى هنا تمّ الجزء الأول من بحار الأنوار من هذه الطبعة المزدانة بتعاليق نفيسة قيّمة وفوائد جمة ثمينة ؛ ويتضمن كتاب العقل والعلم والجهل في خمسة أبواب المشتملة على ١٢٦ حديثاً ؛ وسبعة أبواب من كتاب العلم المشتملة على ٢٧٠ حديثاً . و يتلوّه الجزء الثاني ويبدء من ثامن أبواب كتاب العلم «باب ثواب الهداية والتعليم» والله الموفق للخير والرشاد . شعبان المعظم ١٣٧٦ هـ

الموضوع	الصفحة
خطبة الكتاب	١
مقدمة المؤلف	٢
مصادر الكتاب	٦
توثيق المصادر	٢٦
رموز الكتاب	٤٦
تلخيص الأسانيد	٤٨
المفردات المشتركة	٥٧
بعض المطالب المذكورة في مفتتح المصادر	٦٢
فهرست الكتب	٧٩
« كتاب العقل والعلم والجهل »	
باب ١ فضل العقل وذمّ الجهل ؛ وفيه ٥٣ حديثاً .	٨١
باب ٢ حقيقة العقل وكيفيته وبدء خلقه ؛ وفيه ١٤ حديثاً .	٩٦
بيان ماهية العقل .	٩٩
باب ٣ احتجاج الله تعالى على الناس بالعقل وأنه يحاسبهم	
على قدر عقولهم ؛ وفيه خمسة أحاديث .	١٠٥
باب ٤ علامات العقل وجنوده ؛ وفيه ٥٢ حديثاً .	١٠٦
باب ٥ النوادر ؛ وفيه حديثان .	١٦١
« كتاب العلم »	
باب ١ فرض العلم ، ووجوب طلبه ، والحث عليه ، ونواب العالم	
والمتعلم ؛ وفيه ١١٢ حديثاً .	١٦٢
باب ٢ أصناف الناس في العلم وفضل حب العلماء ؛ وفيه ٢٠ حديثاً	١٨٦
باب ٣ سؤال العالم وتذاكره وإتيان بابه ؛ وفيه سبعة أحاديث .	١٩٦

الموضوع	الصفحة
باب ٤ مذاكرة العلم ، و مجالسة العلماء ، و الحضور في مجالس العلم ، و ذمّ مخالطة الجهّال ؛ وفيه ٣٨ حديثاً .	١٩٨
باب ٥ العمل بغير علم ؛ وفيه ١٢ حديثاً .	٢٠٦
باب ٦ العلوم التي أمر الناس بتحصيلها و ينفعهم ، وفيه تفسير الحكمة ؛ وفيه ٦٢ حديثاً .	٢٠٩
باب ٧ آداب طلب العلم وأحكامه ؛ وفيه ١٩ حديثاً .	٢٢١



(رموز الكتاب)



لد : للبلد الامين .	ع : لعلل الشرائع .	ب : لقرب الاسناد .
لى : لامالى الصدوق .	عا : لدعائم الاسلام .	بشا : لبشارة المصطفى .
م : لتفسير الامام العسكري (ع) .	عد : للعقائد .	تم : لفلاح السائل .
ما : لامالى الطوسى .	عدة : للعدة .	ثو : لثواب الاعمال .
محص : للتمحيص .	عم : لاعلام الورى .	ج : للاحتجاج .
مد : للعدة .	عين : للعيون والمحاسن .	جا : لمجالس المفيد .
مص : لمصباح الشريعة .	غر : للغرر والدرر .	جش : لفهرست النجاشى .
مصبا : للمصباحين .	غط : لغيبة الشيخ .	جع : لجامع الاخبار .
مع : لمعاني الاخبار .	غو : لنفوالى اللثالى .	جم : لجمال الاسبوع .
مكا : لمكارم الاخلاق .	ف : لتحف العقول .	جنة : للجنة .
مل : لكامل الزيارة .	فتح : لفتح الابواب .	حة : لفرحة النرى .
منها : للمنهاج .	فر : لتفسير فرات بن ابراهيم .	ختص : لكتاب الاختصاص .
مهرج : لمهيج الدعوات .	فس : لتفسير على بن ابراهيم .	خص : لمنتخب البصائر .
ن : لميون اخبار الرضا (ع) .	فض : لكتاب الروضة .	د : للمعدد .
نبه : لتنبيه الخاطر .	ق : للكتاب العتيق النورى .	سر : للسرائر .
نجم : لكتاب النجوم .	قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	سن : للمحاسن .
نص : للكفاية .	قبس : لقبس المصباح .	شا : للارشاد .
نهيح : لنهيج البلاغة .	قضا : لقضاء الحقوق .	شف : لكشف اليقين .
نى : لغيبة النعمانى .	قل : لاقبال الاعمال .	شى : لتفسير العياشى .
هد : للهداية .	قية : للدروع .	ص : لقصص الانبياء .
يب : للتهذيب .	ك : لاكمال الدين .	صا : للاستبصار .
يج : للخرائج .	ك : للكافى .	صبا : لمصباح الزائر .
يد : للتوحيد .	كش : لرجال الكشى .	صح : لصحيفة الرضا (ع) .
ير : لبصائر الدرجات .	كشف : لكشف الغمة .	ضا : لفقه الرضا (ع) .
يف : للطرائف .	كف : لمصباح الكفعمى .	ضوء : لنوء الشهاب .
يل : للفوائد .	كنز : لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة معاً .	ضه : لروضة الواعظين .
ين : لكتايب الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر .	ل : للنخال .	ط : للمصراط المستقيم .
يه : لمن لا يحضره الفقيه .		طا : لامان الاخطار .
		طب : لطب الائمة .